

هذه نسخة من

Checked
1987

طبيب في الطبعة الانصاري الواقعة في الدار

[illegible]

فهرست تلخیص المندری وغایة المفصی فی حل سنن البیروانی

مقدمه	۲	۲
حکم عند الحاجة	۱۹	۱۹
باب الرجل يتبول لبوله	۲۱	۱۹
باب ما يقول إذا دخل الخلاء	۲۳	۲۰
باب كراهية استقبال القبلة عند الحاجة	۲۵	۲۱
باب الرخصة في ذلك	۳۲	۲۳
باب كيف التكشف عند الحاجة	۳۵	۲۴
باب كراهية الكلام عند الخلاء	۳۷	۲۵
باب الرجل يرد السلام وهو يبول	۳۷	۲۶
باب الرجل يذكر الله على غير طهر	۳۹	۲۷
باب الخائف يركن فيه ذكر الله تعالى يدخل بالخلاء	۴۰	۲۷
باب الاستبراء من البول	۴۲	۲۹
باب البول قائما	۴۵	۳۱
باب الرجل يبول بالليل في الاناء ثم يضعه عنده	۴۷	۳۱
باب المواضع التي يحى عن البول فيها	۴۷	۳۲
باب البول في المسح	۴۸	۳۲
باب الفح عن البول في المحي	۵۰	۳۳
باب ما يقول الرجل إذا أخرج من الخلاء	۵۱	۳۳
باب كراهية من الذكر باليمين في الاستبراء	۵۱	۳۵
باب الاستئثار في الخلاء	۵۲	۳۷
باب ما يحى عنه أن يستنج به	۵۶	۳۸
باب الاستنجاء بالاحجار	۵۹	۴۰
باب في الاستبراء	۶۱	۴۱
باب الاستنجاء بالماء	۶۲	۴۱
باب الرجل يده بالارض إذا استنج	۶۴	۴۱
باب السواك	۶۵	۴۲
باب كيف يستاك	۶۹	۴۳
باب الرجل يستاك بسواك غيره	۶۹	۴۴
باب غسل السواك	۷۰	۴۴
باب السواك من الفطرة	۷۱	۴۵
باب السواك لمن قام بالليل	۷۳	۴۶
باب فرض الوضوء	۷۵	۴۷
باب الرجل يجلد الوضوء من غير حدث	۷۷	۴۸
باب ما يجس الماء	۷۸	۴۸
باب ما جاء في بريد ضاعة	۸۰	۵۱
باب الماء لا يجنب	۸۳	۵۲
باب البول في الماء الراكد	۸۳	۵۳
باب الوضوء بسور الكلب	۸۴	۵۴
باب سورة الهرة	۸۷	۵۵
باب الوضوء بفضل المرأة	۸۹	۵۷
باب المنع عن ذلك	۹۱	۵۹
باب الوضوء بما عالج به	۹۳	۶۰
باب الوضوء بالنبيذ	۹۵	۶۱
باب يصلح الرجل وهو حاف	۹۷	۶۲
باب ما يجزى من الماء في الوضوء	۱۰۰	۶۴
باب الاسراف في الوضوء	۱۰۳	۶۹
باب في اسباغ الوضوء	۱۰۴	۶۸
باب الوضوء في أنية الصف	۱۰۵	۶۹
باب في التسمية على الوضوء	۱۰۶	۷۰
باب في الرجل يدخل يده في الاناء	۱۰۷	۷۱
باب صفة وضوء النبي صلى الله عليه وسلم	۱۰۹	۷۳
باب الوضوء ثلاثا ثلاثا	۱۳۳	۸۸
باب الوضوء مس تين	۱۳۵	۸۹
باب الوضوء مرة مرة	۱۳۷	۹۱
باب الفرق بين المضمضة والاستنشاق	۱۳۸	۹۲
باب في الاستئثار	۱۴۲	۹۴
باب تحليل الحية	۱۴۳	۹۵
باب المسح على العمامة	۱۴۴	۹۶
باب غسل الرجل	۱۴۵	۹۷
باب المسح على الخفين	۱۴۶	۹۸
باب التقويت في المسح	۱۵۲	۱۰۲

باب الوضوء من كونه الإبريل
باب الرخصة في مس الذكر ١٩٧
باب

باب المسح على كفي ريتين	١٩٦
باب	١٩٦
باب كيف المسح	١٩٧
باب في الانتضاح	١٩٨
باب ما يقول الرجل إذا توضأ	١٩٩
باب الرجل يبطئ الصلوات بوضوء واحد	٢٠٠
باب تغريق الوضوء	٢٠١
باب إذا شك في الحدث	٢٠٢
باب الوضوء من القبلة	٢٠٣
باب الوضوء من مس الذكر	٢٠٤
باب الرخصة في ذلك	٢٠٥
باب الوضوء من كحوا الأبل	٢٠٦
باب الوضوء من مس اللحم الفخ وغسله	٢٠٧
باب ترك الوضوء من مس الميتة	٢٠٨

فهرست الجزء الثاني من المندري وحله

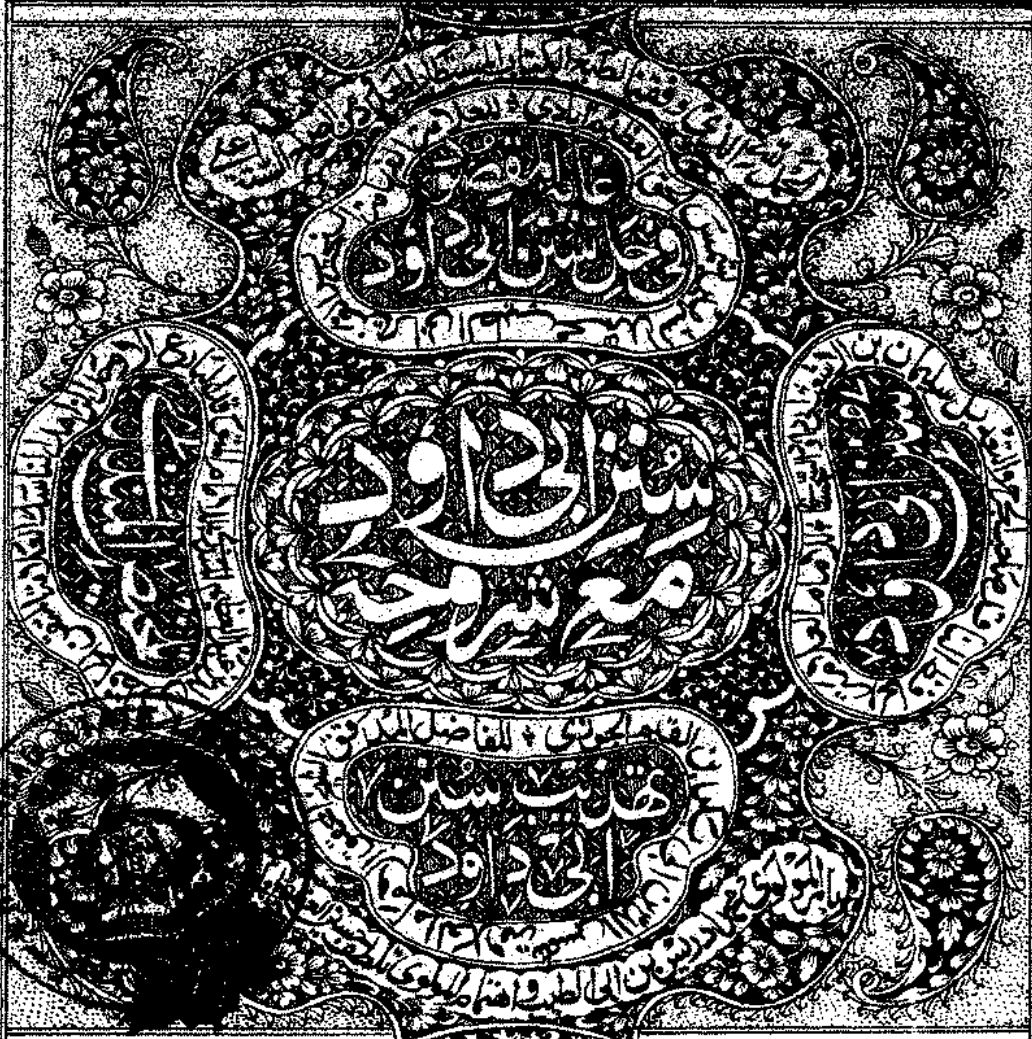
باب ترك الوضوء مما مست النار	٢٠٩
باب الوضوء من اللبن	٢١٠
باب الوضوء من الدم	٢١١
باب الوضوء من النوم	٢١٢
باب الرجل يبطأ الأذى	٢١٣
باب من يحدث في الصلوة	٢١٤
باب في المذي	٢١٥
باب الأكسار	٢١٦
باب في الجنب يعوذ	٢١٧
باب الوضوء لمن أراد أن يعوذ	٢١٨
باب الجنب ينام	٢١٩
باب الجنب يأكل	٢٢٠
باب من قال الجنب يتوضأ	٢٢١
باب الجنب يؤخر الغسل	٢٢٢
باب الجنب يقرأ القرآن	٢٢٣
باب الجنب يمسح فم	٢٢٤
باب الجنب يدخل المسجد	٢٢٥
باب الجنب يصلي بالقوم وهو ناس	٢٢٦

باب الرجل يجد البنية في منامه	١٥٨
باب المرأة ترى ما يرى الرجل	١٥٩
باب مقدار الماء الذي يجزي به الغسل	١٦٠
باب الغسل من الجنابة	١٦١
باب الوضوء بعد الغسل	١٦٢
باب المرأة هل تنقض شعرها عند الغسل	١٦٣
باب الجنب يغسل رأسه بالخطم	١٦٤
باب فيما يفيض بين الرجل والمرأة من الماء	١٦٥
باب مواكلة الكاشف ويجامعتها	١٦٦
باب الكاشف تتناول من المسبيل	١٦٧
باب الكاشف لا تقضى الصلوة	١٦٨
باب اتيان الكاشف	١٦٩
باب الرجل يصيب منها دون الجماع	١٧٠
باب المرأة لتسقيض ومقالاتهم الصلوة في	١٧١
باب ما إذا كان يستحاضة تغسل كل صلوة	١٧٢
باب من قال تجمع بين الصلوتين وتغسل لها غسلا	١٧٣
باب من قال تغسل من طهر إلى طهر	١٧٤

فهرست هدايت السنن لابن القيم

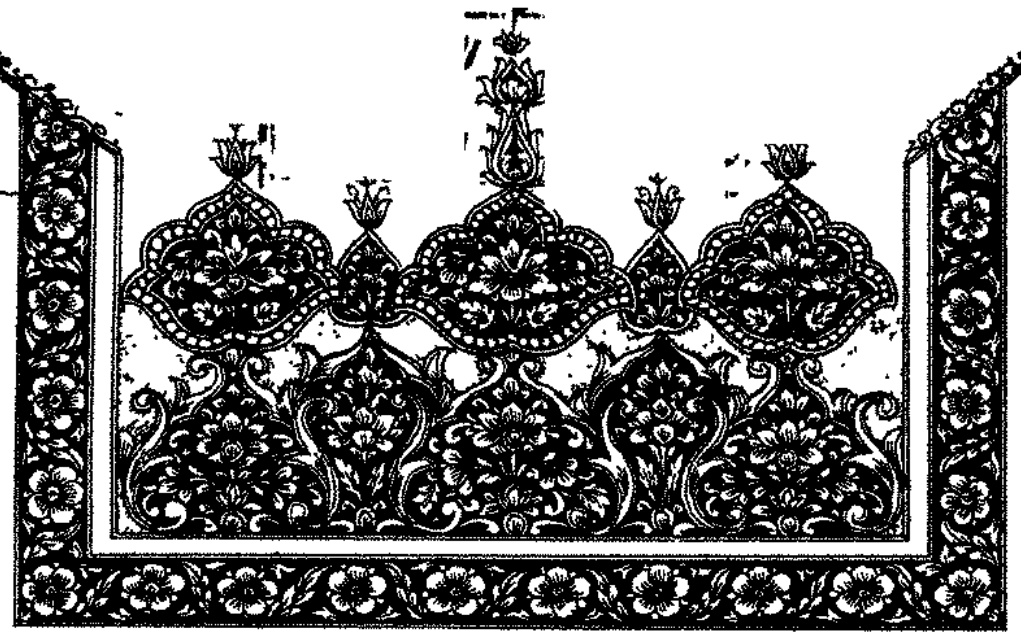
باب الرخصة عن استقبال القبلة عند قضاء الحاجة	١٩
باب التكتشف عند الحاجة	٢٠
باب الحائض يكتفي فيه ذكر الله يدخل به الخلاء	٢١
باب فرض الوضوء	٢٢
باب ما يغسل الماء وتحقيق القلتين	٢٣
باب النهي عن الوضوء بغسل المرأة	٢٤
باب الإسراف في الماء	٢٥
باب صفة وضوء النبي صلى الله عليه وسلم	٢٦
باب تحقيق غسل الرجلين	٢٧
باب تحليل اللحية	٢٨
باب المسح على العمامة	٢٩
باب التوقيت في المسح	٣٠
باب المسح على الجواربين	٣١
باب كيف المسح	٣٢
باب تغريق الوضوء	٣٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



فِي الْمَطْبَعِ الْاَصْحَابِي لَوَاقِعَ فِي بَلَدِ الدِّهْلِيِّ

ابن قيم
كتاب هذا
سنن ابو اذ
وايضاح
مشكلات
والكلام على
ما فيه من
الاحاديث
المعولة
للشيخ الامام
الاوحد
البايع موضح
المشكلات
وفاتللفكر
شيخ الاسلام
شمس الدين
ابى عبد الله
فخيل بن ابى
بكر المعروف
بابن قيم الجوزية
قدس الله
روحه امين
بسم الله الرحمن الرحيم
ربنا انتا من
لذاتك رحمة
وهي لنا من
امونا ورسول
قال الشيخ الامام
العلامة
شمس الدين محمد



الحمد لله الذي هدانا لهذا...

الحمد لله الذي هدانا لهذا... ان لا اله الا الله وحده لا شريك له...
 والارض والظلمة والكبرياء احمد ولا يستحق الحمد على الحقيقة سواه واعتقد التفسير في كل ما فعله العبد من شكر لله ونوايه وشهادته
 سيدنا ومولانا محمد عبده ورسوله الذي اوضح سبيل الهداية لمن اراد ان يسلكها واظهر كنوز السعادة لمن احب ان يسلكها وهو اهل
 المرسلين وخاتم النبيين المودود بالرحمة على الخصوص بالشفاعة التي في يوم عظيم يوم يقول في كل رسول نفسي نفسي ويقول ربنا
 تبارك وتعالى بحبيبك صل على سيدنا محمد وآله الطاهرين وسلم عليه سلاما وافرا كما شئت ما تعاقب الملوك في البوادي
 ولهم ان وعلى اصحابه الخبار الاسرار الذين بايعوه بالصدق واليقين وبذلوا جميع اقامته الذين اتبعوا وعلى اهل الطيبين الطاهرين وعلى
 سائر من حل لواء الشريعة الغراء ونشر مجده وحده علم السنة البيضاء خصوصا على الخدشين البررة الكرام المحققين المهرة العظام الذين
 قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال طائفة من امتي منصورين لا يضرهم من خذلهم حتى تقوم الساعة **اما بعد** فيقول
 عبده الراجي رحمة رب القوي بالذي من خالفه الا على ان يجعله من متقني آثاره لصفه خادم امادته لئلا يوا الطيب محمد
 بن امير المؤمنين علي بن حيدر المودود شمس الحق العظيم آبادي شكري المديون عظم له الايدي وخذل له الاغادي وجعل ما ماله مقبولا لاعدائه
 والبايعي خضر الله له ولا سلافة وجعلوه جعلهم من ورثة جنات نعيم اللهم تقبل منا انك انت السميع العليم ان الحسن الامام الخافض شيخ الاسلام
 والمسلمين ابى داود اجبت في كتاب دقيق صعب على الطالبين على مغلطاته وكان لهلف رضوان الله عليهم جميعا قد كتبوا عليه
 شروحا وحواشي ما بين سطول وتوسط ونقصه لكن ما يوجد الآن عند عامة الناس من شروحه ما يحل الرزق ويقتضيه الغوز فاروت ان شتر
 شرا كما ما على جميع احاديثه بكل رموز ولفظ كنوزه ويوضح ما خفي على الراغبين في الغت في ايضاح الكتاب وتوجيه رجاء ان اندرج
 في سلك من قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم نضر الله امرهم مع مقالي فوما بافاوا كما سمعها اخرها اصحابها وصالح وانخرت
 نسخة المؤلف كانت مشهورة في ديارنا ومروجة في عصرنا وسميت بهذا الشرح المبارك **لغاية المقصود في حل سنن**

To: www.al-mostafa.com

فان اخلاقه	سليمن بن	في لبك والانتقاد الا ان كتاب ابى داود حسن رصفا واكثر فقها وكتاب ابى عيسى ايضا كتاب حسن والى غيرهما احسنهم وحسن على
سقا زك	الاشعث	جليل الذي فيما سوا المشقة بهم رحمة فلم علموا ان الحديث عند اهل على ثلثة قسام حديث صحيح وحديث حسن وحديث ضعيف فاصح
الافعال	السجستاني	عندهم ما اتصل بسنده وحدث نقلته وحسن منه ما عرف مخبره وشهر رجاله وعليه مدار اكثر اهل الحديث وهو الذي يعقبه اكثر
والاخلاق	رحمى الله	العلماء ويستعمل عامة الفقهاء وكتاب ابى داود جامع لزيد بن النعمان من الحديث فاما استقيم منه فلي طبقات شذرا الموضوع
والاعمال	عنه فانه	ثم المقلوب يعني ما قلب اسناده ثم الجهرى وكتاب ابى داود على منها وبرى من جمله توجهها فان وقع فيه شيء من بعض اقسامها
وبما بعته	أخرا الكتب	نضرب من الحاجة تدعو الى مثلها فانه بين امره وبين كبريائه ويخرج من عهده ويحكي لنا عن ابى داود وعنه اسناده قال ما ذكرت
والافتداء	المشهود	في كتابي حديثا اجتمع الناس على تركه هذا آخر كلام الخطابي وقال المحاذير عبد العظيم المنذرى في مختصره وحكى ابو عبد المحمدين
به يقين	في الاقطار	اسحاق بن مندة المحاذير ان شذرا الى داود والنسائي اخرج حديث اقوام لم يجمع على تركهم اذ صح الحديث بانصال السند
اهل الحديث	و حفظ	من غير قطع ولا ارسال انتهى وقال الامام ابو داود في رسالته الى اهل مكة شرفها الله تعالى فانكم ساكنون في ان اذكر لكم للاحاد
من اهل	مصنفه	التي في كتاب السنن ابى اصح ما عرفت في الباب ودققت على جميع ما ذكرتم فاعلموا ان كل ذلك الا ان يكون قد روى من وجهين
الضلال	وانقائه	احدهما اقوى اسنادا والاخر صاحبه اقدم في الاحتفاظ فربما كتبت ذلك واذا احدث الحديث في الباب من وجهين او ثلثة
ارسل على	وبقائه	مع زيادة كلام فيه وربما فيه كلمة زائدة على الحديث الطويل لاني لو كتبت بطوله لم يعلم بعض من سمعه ولا يفهم موضع الفقه فاختصرته
حين فترة	محفوظ عن	لذلك اما المرسل فمما كان يخرج بها العلماء فيما مضى مثل سفيان الثوري ومالك والاوزاعي حتى جاز الشافعي فحكم فيه وما بعده
من الرسل	حفاظ الامم	على ذلك احمد بن حنبل وغيره فاذا لم يكن سند غير المرسل ولم يوجد له سند فاعلم ان المرسل صحيح به وليس به مثل متصل في القوة وليس
فهدى به	وشاء الله	في كتاب السنن الذي صنفته عن رجل مشترك الحديث شي واذا كان فيه حديث منكروينته انه منكروين على نحوه في الباب غير وما كان
الى قوم الطريقة	على هلال	في كتابي من حديث فيه ومن شذره فمما كتبت منه ما لا يصح بسنده وما لم اذكر فيه شي فاعلموا صالحة وبعضها اصح من بعض وهو لكتاب
واضع السبل	الكتاب	لا يترك عليك سند عن النسب صلى الله عليه وسلم الا ويوفيه الا ان يكون كلام استخرج من الحديث ولا يكاد يكون هذا ولا العلم
لا فتن على	وجله مصنفه	شيئا بعد القران الزم للناس ان يتعلموا من هذا الكتاب ولا يفرحوا ان لا يكتب من اعلم بعد ما يكتب هذا الكتاب شيئا واذا
العباد طاعة	ما شرد عن	نظر فيه وتدر به وتفهم حجة يعلم مقدارها واما هذه المسائل مسائل الثوري ومالك والشافعي فبذرة الاحاديث اصولها وبجانب
وعجته و	دعاة الآثار	ان يكتب الرجل مع هذه الكتب من راي احباب النبي صلى الله عليه وسلم ويكتب ايضا مثل جامع سفيان الثوري فانه حسن
تعزيزه	وهانا اذكر	ما وضع الناس من الجوامع والاحاديث التي وضعتها في كتاب السنن اكثر مما مشاهير وهو عند كل من كتب شيئا من الحديث الا
وتقوية	منه طفا	ان يميز ما لا يقدر عليه كل الناس واخبر بها انها مشاهير فانه لا يخرج بحديث غريب ولو كان من رواية مالك ويحيى بن سعيد
والفتيام	على طريق	والشافعات من الله اعلم ولو اخرج رجل بحديث غريب وحديث من يطين فيه لا يخرج بالحديث الذي قد اخرج به اذا كان الحديث
بجقوة و	الاخصار	غريبا شاذا فاما الحديث المشهور لم يتصل الصحيح فليس يقدر ان يروى عليك احدا قال ابراهيم النخعي كانوا يكرهون الغريب من
اطلق دون	فما فتول	الحديث وقال يزيد بن ابى حبيب اذا سمعت الحديث فانشده كما تشاء الغناء فان حرف والا فخذ وان من الاحاديث في
جنه الابواب	روينا عن	كتاب السنن ما ليس متصل وهو مرسل ومتواتر اذ لم توجد اصحاح عند عامة اهل الحديث على معنى انه متصل وهو مثل احسن عن
وسد اليها	ابى بكر	جابر بن حسن عن ابى هريرة والحكم عن ابيهم عن ابن عباس وليس متصل وسامع الحكم عن مقسم اربعة احاديث واما ابو اسحاق ع الجارث
الطرق قل	احمد بن	عن علي فلم يسمع ابو اسحاق من ابحاث الا اربعة احاديث ليس فيها سند واحد وما في كتاب السنن من هذا النوع فقليل لعل ليس
يعتق لاحد	على الخطيب	في كتاب السنن للحارث الاعور الاحاديث واحد وانما كتبه باخرة وربما كان في الحديث ما لم يثبت صحته الحديث منه انه
الامن طريقه	انه قال	كان يخفى ذلك على فيما تركت الحديث اذا لم اقفه وربما كتبه اذا لم اقف عليه وربما اوقف عن مثل غيره لانه ضرر على العامة
فشرحه له	كان ابو داود	ان يكشف لهم كلما كان من هذا الباب فيما مضى من عيوب الحديث لان علم العامة يقتصر عن كل هذا وقد كتبت هذه السنن ثمانية
حصل دة	قد سكن	عشر جلد ربيع المرسل منها جز واحد مرسل وما يروى عن النسب صلى الله عليه وسلم من المرسل منها بالاصح ومنها ما يروى
ورفع له	البصرة وقدم	عند غيره وهو متصل صحيح لعل عدوا للاحاديث التي في كتابي من الاحاديث قرار لربعة الاف حديث واما في مائة حديث وكثيرا

حديث من الراسيل فمن احب ان يميز هذه الاحاديث مع الالفاظ فربما يحكي الحديث من طريق وهو عند العامة من حديث	بعض الذين	ذكر
الائمة الذين هم مشهورون غير انهم ربما طلب اللفظة التي تكون لها معان كثيرة ومن عرفت وقد نقل من جميع هذه الكتب	مرة وروى	و وضع
من عرفت فربما يحكي الاسناد وفضل من حديث غيره وانتهى مع الابان لعلم الاحاديث فيكون له فيه معرفة	كتاب به	هذه وزر
فيقف عليه مثل ما يروى عن ابن جريج قال اخبرني عن الزهري ويرويه ابراهيم بن جريج عن الزهري قال الذي	المصنف	وجعل الذلة
ليكن انه متصل ولا يصح بينهم وانما تركنا ذلك لان اصل الحديث غير متصل وهو حديث معلول وشمل هذا كثير والذي لا يعلم	في السان	والصغار
يقول قد تركت حديثا صحيحا من هذا وجار حديث معلول وانما لم اصنف في كتاب السنن الا الاحكام ولم اصنف في	بها ونقله	على من
الزهد وفضائل الاعمال وغيره فبهذه اربعة آلاف والثمانمائة كتابا في الاحكام فاما احاديث كثيرة صحاح من الزهد والفضائل	عنه اهلهما	خالف امره
وغيره في غير هذا لم يخرجها انتهى لمصنف وقال المنسك قال ابو بكر محمد بن عبد العزيز سمعت ابا داود بن الاشعث	ويقان انه	هدى به
بالبصرة وسئل عن رسالته التي كتبها الى اهل مكة وغيره اجاب اياهم فاعلى علينا سلام عليكم في احمد الله الذي لا اله الا هو	صنفه	من الصلاة
واسالهم ان يصلي على محمد وعبداه ورسوله صلى الله عليه وسلم اما بعد فانا ناسد واياكم فبهذه الاربعة آلاف والثمانمائة	قد سيما	وعلم به
كلها في الاحكام فاما احاديث كثيرة من الزهد والفضائل وغيره من غير هذا فلم يخرجها واهلنا سلام عليكم وقال ابو بكر محمد	وعرضه	من الجمالة
بن بكر بن وهبة سمعت ابا داود ويقول كتبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس مائة الف حديث اختب منها	على احمد	وارشده
ما صنعت هذا الكتاب يعني كتاب السنن جمعت فيه اربعة آلاف وثمان مائة حديث ذكرت الصحيح وما يشبهه ويقاربه ويكتفي	ابن حنبل	من الغي
الانسان لديه اربعة احاديث قوله صلى الله عليه وسلم الاعمال بالنيات والثاني قوله من حسن اسلام المرء ترك ما لا يعنيه و	رضي الله عنه	وفتح به
الثالث قوله صلى الله عليه وسلم لا يكون المؤمن مؤمنا حتى يرضى لانيه ما يرضى لنفسه والرابع الحسائل بين	فما سقاه	اصحابا
والاحكام بين وبين ذلك امور شتى بهات الحديث انتهى وقال الحافظ الخطابي ايضا وكان تصنيف علماء الحديث	واستحسنه	واذا ناصها
قبل زمان ابي داود وجامع والمسانيد ونحوها فيجمع تلك الكتب الى ما فيها من السنن والاحكام اخبار او قصصا	ودويها	وقتلوا
ومواظف وآدابا واما السنن المحضة فلم يقصد واحد منهم جمعها واستيفائها ولم يقدر على تحصيلها على حسب ما اتفق	عن ابراهيم	علفها فبلغ
لابي داود رحمه الله ولذلك حل هذا الكتاب عند ائمة الحديث وعلماء الاثر فحل لعجب ففرضت فيه اكباد الابل وحشا	ابن حنبل	الس سائلة
اليه الرحل قال الخطابي وسمعت ابن الاعرابي يقول ونحن نسمع منه هذا الكتاب فاشارة الى نسخة وهي بين يدي فقال	الحديث ان	واذى الامة
لو ان رجلا لم يكن عنده من العلم الا المحض الذي فيه كتاب الله عز وجل ثم هذا الكتاب لم يخرج منها الى شيء من العلم قال	قال لما	وفضر الامة
ابو سليمان وهذا كما قال الاشك في قد جمع ابو داود وهذا في كتابه من الحديث في اصول العلم واميات السنن وحكام الفقه	صنف	و جاهد
ما لا يعلم منه ما سبقه اليه ولا متاخره فانه في هذا الكتاب المنذر في ايضا وقال ابو العلاء الحسن ابو داود رايته	ابو داود	في الله حق
ابن أبي داود رحمه الله وسلم في المنام فقال من اراد ان يستسك بالسنن فليقر سنن ابي داود رحمه الله للامة الثانية	هذا الكتاب	الجهد لا
في ترجمة الامام الحافظ ابي داود لهجتاني رضي الله تعالى عنه وقد اطلب الحديث في تواليه فهم في ذكر ترجمته و	جنت كتاب	يرده عنه
شأنه ولندكرهنا نبذنا من احوالنا من خلافة سبب تهذيب الكمال في اسماء الرجال لامة الامام العلامة في الدين	السنن ابي	راد ولا يصدر
احمد بن عبد الله بن محمد بن النصارى والاكمل في اسماء الرجال للشيخ ولي الدين ابي عبد الله الخطيب ومعلم السنن	لا يداود	عنه صاد
للحافظ الخطابي ومختصر الامام المنذري وتاريخ ابن تيمكنا ولستان الحديثين للشيخ شيخنا العلامة وحيد عصره	الحديث كما	حق سارت
سبب العزيز بن ولي الله بن موسى وغيره من كتب الثقات فانول هو سليمان بن الاشعث بن اسحق بن بشير بن شاذ	الدين لداود	دعوته
بن عمرو بن عمران الذي ابو داود لهجتاني الامام الحافظ لعلم احد حفاظ الحديث ومعلم في الاربعة العلية المنسك	السنن صلى	مسير النفس
والصالح وعلم الفقه والورع والاتقان احد من رجل طوبى البنا وجميع وصنف وسمي بخزانة والعراق وبجزيرة	الله عليه	في الاقطار
والشام والحجاز ومصر والندسة اثنتين واثنتين وقدم بهذا مرارا ثم نزل الى البصرة وسكنها واخذ الحديث على وجه	وسئل الجليل	وبلغ دينه
بن حنبل ويحيى بن معين وفضيلة بن سعيد وعثمان بن ابي يزيد وعبد الله بن مسلمة و... ويزيد وسوسى بن سجيل	وقال محمد	الفتير ما

واستحسنوا أشد الامام الحافظ ابراهيم السلفي في حقه ، لأن الحديث وعلمه كما له الامام البجلي واودع مثل الذي كان له
وسبكه لم ينس اهل زمانه داود ، **المكتبة الثالثة** في نسخ اسنن واختلافها فاعلم انه روى هذا اسنن عن الامام ابي داود
اربعة حفاظ من تلامذته ولهذه النسخ اسنن التي توجد في ديار العرب وغيره قديما وحديثا مستعدة **الفصل الاول**
المروجة في ديارنا الهندية وبلاد المشرق المعروفة من اسنن لابي داود وعند الاطلاق نسخة اللؤلؤي وهو الامام الحافظ
ابو علي محمد بن احمد بن عمرو اللؤلؤي البصري روى عن ابي داود هذا اسنن في المحرم سنة خمس وسبعين ومائتين ورواية
من اصح الروايات لانها من آخرها الى ابو داود وعليها مات واخذ عن اللؤلؤي الامام ابو عمر القاسم بن جعفر بن عبد الواحد
الباشمي والحافظ عبد السلام بن كبر بن محمد الوراق يعرف بالهراس واللؤلؤي منسوب الى نسخ اللؤلؤ **الفصل الثاني**
نسخة ابن دسنة وهي مشهورة في ديار المغرب وتغرب نسخة اللؤلؤي وانما الاختلاف بينهما بالتقديم والتأخير
ودون الزيادة والنقصان وهو الامام الحافظ ابو بكر محمد بن كبر بن محمد بن عبد الرزاق بن دسنة التمار البصري قال
لبعض العلماء رواية ابن دسنة اكمل الروايات اخذ عنه الامام ابو سليمان الخطابي وقال قرأته بالبصرة على ابي بكر بن
دسنة سنة خمس واربعين وثلاثمائة وابو محمد عبد الله بن عبد المؤمن القلبي من قدماء شيوخ ابن عبد البر
وابو علي الحسن بن محمد الروذباري وابو عمر احمد بن سعيد بن حزم وابو حفص عمر بن عبد الملك الخولاني والامام ابو علي الحسن
ابن داود اسمرقندي وروى عنه بالاجازة ابو يعقوب الاصبهاني قال علي القاري في شرح شفاة قاضي عياض دسنة هاتين
وتخفيف الثانية عند الجوهري بصرى وهو احد رواة ابي داود انتهى **الفصل الثالث** نسخة الرمل ونسخة تقارب نسخة
ابن دسنة وهو الامام الحافظ ابو عيسى اسحاق بن موسى بن سعيد الرمل وراق ابي داود وروى عنه الحافظ ابو عمر احمد بن
موسى بن خليل قال ثنا ابو عيسى الرمل سنة سبع عشرة وثلاثمائة والرمل يفتح الراء وسكون اليم وكسر اللام منسوب الى الرملة
مدينة بغسلين ومجلة بخرس **الفصل الرابع** نسخة ابن الاعرابي وهو الامام الحافظ ابو سعيد احمد بن محمد بن زياد بن بصر
المعروف بابن الاعرابي روى عنه ابو اسحق ابراهيم بن علي بن محمد بن غالب التمار وابو عمر احمد بن سعيد بن خزيمة وابو حفص
عمر بن عبد الملك الخولاني وليس في رواية ابن الاعرابي من رواية عن ابي داود وكتاب الفتن والملاحم والحجرف
والخاتم وسقط عنه من كتاب اللباس نحو نصفه وفاته من كتاب الرضوخ ووصلوه اوراق كثيرة قال الشيخ العلامة
ابو الضياء عبد الرحمن بن علي بن عمر النقيج اشيد باني تلميذ السخاوي في ثبته وزاد بعضهم وفاته ايضا من كتاب الحجج
المكتبة الرابعة في ذكر من عتي بشرحه وتعليقه او تخفيفه فكم من شارب له وكم من مجس له **الفصل الخامس** في
ابن خلكان في وفيات الاعيان هو ابو سليمان احمد بن محمد بن ابراهيم بن الخطابي البستي كان اديبا فقيها محدثا
له التصانيف البدئية منها غريب الحديث وسالم اسنن في شرح مسنن ابي داود واعلام اسنن في شرح البخاري و
كتاب اشجاع وكتاب شان الدعار وكتاب اصلاح غلط الحديث وغير ذلك سمع بالعراق ابا علي الصفار وابو جعفر
الرزاز وغيرهما وروى عنه الحاكم ابو عبد الله بن الشيخ النيسابوري وعبد الغفار بن محمد الفارسي وابو القاسم
عبد الوهاب بن ابي سهل الخطابي وغيرهم وكان يشتهر في عصره بابي عبيد القاسم بن سلام علما وادبا وزهدا وورعا
وتدريسا وتاليا وكان وفاته في شهر ربيع الاول سنة ثمان وثمانين وثلاثمائة بمدينه بستان وخطابي يفتح الهمزة
وتشديد الطاء المهملة ولجد الالف باء موحدة وهذه النسبة الى جده الخطاب انذكور وقيل انه من ذرية زبدي بن الخطابة
فنسب اليه والبستي ليقوم الباء الموحدة وسكون السين المهملة وبعد هاء ثمانية من فوقها هذه النسبة الى بستان وهي مدينة
من بلاد كابل بين هراة وغزنة كثيرة الاشجار والانهار انتهى وقال الامام العلامة ابو سعيد عبد الكريم البستاني في كتاب
الانساب هو امام فاضل كبير لسان جليل القدر سمع ابا سعيد بن الاعرابي بكة وابا بكر بن دسنة بالبصرة وكسجل
بن محمد الصفار ببغداد وغيرهم وروى عنه الحاكم ابو عبد الله الحافظ وابو الحسين عبد الغفار الفارسي وجماعة ذكروا الحاكم

والشامي
مائة الحديث
كلها في
الاحكام
فاما احاديث
كثيرة
من الزهد
والفضائل
وعينها
من غريب
هذا فله
اخرها
والسلام
عليكم
ورحمته الله
وصلى الله
على محمد
النبى واله
وقال ابو بكر
محمد بن بكر
من داسة
سمعت
ابا داود
يقول كتبت
عن رسول
الله صلى الله
عليه وسلم
خمس مائة
الف حديث
انقصت منها
ما ضمته
هذا الكتاب
يعني كتاب

في داريه
الا بالتحاق
بسببه
الذي من
ظن به
فقد فاز
وعظم ومن
صرفت عنه
فقد خسر
وحسم
لان قطب
السعادة
الذي يلهها
عليه واخيه
الايمان
الذي مرجحه
اليه فالوصول
الى الله و
وقال ابو بكر
محمد بن بكر
من داسة
سمعت
ابا داود
يقول كتبت
عن رسول
الله صلى الله
عليه وسلم
خمس مائة
الف حديث
انقصت منها
ما ضمته
هذا الكتاب
يعني كتاب

لن سلك	السنن جعت	في تلخيص غريبها في علم الحديث ابو العباس الاصم النيسابوري وابو عمر ومحمد بن عمار
فيها عليه	فيه اربعة	الزاهد صاحب ابني العباس وعبد الله بن محمد سبكي وفي علم الفقه ابو علي والقفال ومن تلامذته ابو حامد الاسفرايني و
و بحث	الاف وثاني	ابو نصر محمد بن احمد الطنجي وابو مسعود حسين بن محمد الكرابيسي وغيرهم النذوي وهو ابو بكر كراميا محي الدين يحيى بن شاذان و
رسو له	ما كنه حديث	امام اهل زمانه كان عالما فاضلا متورا فاضليها محدثا ثابته له مصنفات كثيرة مشهورة وتاليفات مجيدة كشرح صحيح مسلم
بها مناديا	ذكرت الصيغ	وشرح المذهب وتهذيب الاسماء واللغات ورياض الصالحين وكتاب الاذكار والخلعة والروضة والاربعين
واقامه	وما يشبهه	وشرح سنن ابني داود ولم يتم وشرح صحيح البخاري ولم يتم وغير ذلك من معرفة علوم الحديث واللغة مع الشان
على اعلامها	وبقائه	الكبار من اجلهم وعظمهم الامام رضي الدين ابو اسحاق ابراهيم بن ابني حفص عمر بن مضر الواسطي ومنه خلق كثير وكان من
دا عيا واليها	ويكون الانسان	اهل نوى قرية من اعمال دمشق ودرس سنة احدى وثلاثين وستة وثمانين وثمانها وقدام دمشق سنة خمس وستة وثمانين
ها ديتا	لدينه اربعة	تسع عشرة سنة فتقده وبرج وكان خشن العيش قافيا بالقوت تارك للشهوات صاحب عبادة وخوف وقوالا بالحق
فالباب	احاديث	صغير السمات كبر الشان كثير السبك على العلم واهل توفى في رجب سنة ست وسبعين وستة وثمانين وثمانها وثمانها
عن السالك	فق له صلوات	سنة رضي الله تعالى عنه كذا في الامال وغيره وغيرهم المنذري وهو حافظ الكبير الامام النافذ شيخ الاسلام حنبل
في غيرها	عليه وسلم	والايام نكي الدين ابو محمد عبد العظيم بن عبد القوي بن عبد الله المصري ولد بمصر في غرة شعبان سنة احدى وثمانين
مسدا و د	الاحمال بالنيك	وخمسة وثمسة وطلب هذا الشان فبرغ فيه واخذ عن شيخ الاجل المسند ابني حفص عمر بن محمد بن عمر البغدادي والمحافظة
و مو عن	والثاني قوله	ابني احسن علي بن الفضل والحافظ ربيعة البغيني ووليس الباشي وابن عبد الله بن النباه وطلهر بن ابني بكر البهقي ومحمد بن
طس بن	من حسن	سعيد الماسوني وعبد المجيد بن زبير وعلي بن الحسين بن يحيى النخوي وغيرهم واخذ عنه الحافظ الدمشقي وابو الحسين البغيني
مدا و	اسلام المرح	واسماعيل بن عساكر وعلم الدين وابن دقيق العيد وجماعة كان المنذري عديم التكبر في معرفة علم الحديث على اختلاف
سعادته	مركه مالا	فنون متبحرا في معرفة احكامه وادعائه وشكوكها بمعرفة غيبه اما ما حجة بارع في الفقه والادب والقرارات والحديث الف
مسدا و د	يعنيه	الترغيب والترهيب وتلخيص صحيح مسلم وشرح التبيين وكتاب الخلافات ومذاهب السلف واخصر سنن ابني داود
بل كلما	والثالث	من رواية اللؤلؤي وقد حسن في اختصاره وتهذيبه وعزوا احاديثه واليضاح على فخره الله توفى يوم السبت رابع ذي
ازداد كذا	فق له صلوات	سنة ست وخمسين وثمانها كذا في حسن المحافظة للسيوطي ووفات الوفات للشيخ صلاح الدين الكندي وغيرهما وغيرهم
واجتهاد	عليه وسلم	ابن ابيهم وهو الامام العلامة الحافظ شمس الدين محمد بن ابني بكر بن ايوب بن سعد بن ابيهم الجوزي الدمشقي ولد سنة
ازداد من	لا يكون	احدى وتسعين وستة وثمانين وثمانها عن شيخ تقي الدين سليمان القاضي والحافظ جمال الدين المزي وسيد شيخ الاسلام ابن تيمية
الله طس دا	المؤمن مؤمنا	وابني بكر بن عبد الله النظم والشباب النابسي وجماعة وكان عارفا بتفسير واصل الدين وابل حديث ومكانه وفقهه
و ابعاد	حتى يرضى	وقال في الاستنباط منه وبالفقه والاصول والعربية وبعلم الكلام والتصوف وكان ذاعبادة وتهذيبا لطلوع حلاله الى الغاية
ذلك بانه	لاخيه ما يرضى	قال ابن رجب ولم استأثر في عبادة وطهر بالقرآن والحديث وحقائق الايمان وليس هو بالعصوم ولكن لم
صدف	لنفسه والرابع	ارفعه معناه مثله وكان عارفا بالخلاف ومذاهب السلف وحجج مرارا وجاور بمكة وكان اهل مكة يتعجبون من كثرة
عن الصراط	الحلال بين	طوافه وعبادته وقال القاضي بربان الدين الدرعي وما تحت اديم اسماء اوسح علماء منه وكتب بخطه مالا يوصف
المستفهم	والحكم بين	كثرة وصنف تصانيف كثيرة جدا في انواع العلوم وحصل له من الكتب ما لم يحصل لغيره فمن تصانيفه تهذيب سنن
واعرض	وبين ذلك	ابني داود واليضاح مشكلا على ما فيه من الاحاديث المحلولة وزاد المعاد في هدى خير العباد والشافعية الكافية وكتاب الار
عن المنهج	امم مستفهمات	والدوار ومفتاح دار السعادة واجتماع الجيوش الاسلامية وكتاب الطرق الحكمية واثاث اللطيفان وكتاب الرفع
العتريم	احاديث	وكتاب اعلام المتقين وجملة الافهام وكتاب الصلاة وغير ذلك كذا في الطبقات للشيخ العلامة ابن رجب وغيره
و في دف	وقال احمد	من الكتب توفى ثالث عشر رجب سنة احدى وخمسين وستة وثمانين وثمانها وثمانها وثمانها وثمانها
مع اراء	ابن جيل بن	قبل موته شيخ تقي الدين في النور رساله عن نشر لثه فاشارة الى علوه فوق بعض الاكابر ثم قال له وانه كذا

الرجال و	يسين الهروي	لم يبق بناو لكن انت الآن في طبقة ابن خزيمة ومنهم العراقي وهو الامام العلامة الفقيه المحدث الاصولي ذو الفنون وولي الدين
رضي لنفسه	سليمان بن	ابو زرعة احمد بن الحافظ ابي الفضل زين الدين العراقي ولد في دي الحجة سنة اثنتين وستين وسبع مائة وتخرج في سنن
بكثرة	الا شعث	بو الده الحافظ العراقي ولازم الشيخ سراج الدين البلقيني في الفقه وبرز في الفنون والكتب النافعة المشهورة كشرح السجدة
العتيل	السجدي كان	والنكت ومختصر المبهات وشرح جميع الجوامع وشرح تقريب الاسانيد بو الده وشرح على سنن ابي داود وشرح
والقتال	احد حفاظ	مبسوط لم يولف مثله كتب منه من اوله الى سجود الهوني سبع مجلدات وكتب مجلدا في الصيام والحج والجمعة ولو كسل
واخلد الى	الا سلام	بجام في اكثر من اربعين مجلدا توفي في سلج وعشرين من شعبان سنة ست وعشرين وثلاث مائة قاله الشيخ اسيوطي في حاشية
ارض الثقليد	لحديث رسول	وغيره ومنهم مخطا بن قليج الامام الحافظ علاء الدين ولد سنة تسع وثمانين وست مائة وكان حافظا عارفا بفنون الحديث
وفتح ان	الله صلى الله	علامته في الانساب وله اكثر من مائة تصنيف كشرح البخاري بسنن ابن ماجه وشرح سنن ابي داود ولم يكمله وغير ذلك
يكون	عليه وسلم	توفي في شعبان سنة اثنتين وستين وسبع مائة كذا في حسن المحاضرة وكشف الظنون ومنهم الشيخ العلامة البدر
عيا لا على	وطمه وطله	المنير انا حفظ جلال الدين عبد الرحمن بن الكمال ابي نمبر بن محمد بن سابق اسيوطي ولد بعد المغرب بسنة الاحد تسعين
امثاله	وسنده في	رجب سنة تسع واربعين وثلاث مائة اخذ علوم من علم الدين البلقيني وشرف الدين المناوي وافي الدين شمس بن يحيى الدين
من العبيد	اعلا درجة	الكافجي وجلال الدين الحلبي وقاضي غراي الدين احمد بن ابراهيم قال صاحب الترجمة في حسن المحاضرة وبلغت مؤلفاتي
لهم يسلط	النسك و	الى الآن ثلاث مائة كتاب سوى مغلته ورجعت عنه وسافرت لجمعة الله تعالى الى بلاد الشام والحجاز واليمن والهند والمغرب
من سبل	العفاف	ولما حججت شربت من مار زمزم لأمور منها ان اصل في الفقه الى رتبة الشيخ سراج الدين البلقيني وفي الحديث الى رتبة
العلم	والصلاح و	ابن حجر ووزقت القبح في سبعة علوم التفسير والحديث والفقه والخرو والمعاين والبيان والسبل على طريقة العرب البخاري
منا هجها	الورع من	لا على طريقة الجمع واهل الفلسفة والذي اعتقده ان الذي وصلت اليه من هذه العلوم ستة سوى الفقه والنقل التي
ولهم يرتق	فردسان	اطلعت عليها فيها لم يصل اليه احد من بني اخي فضلا عن دونهم وقد كانت عندي الآن آلات الاجتهاد بجمعة الله تعالى
في درجاته	الحديث وقال	اقول ذلك تحريثا لثابته الله تعالى لا فخر انتهى تلخيصه وله مؤلفات جليلة في العلوم لسبعة وكنفت على بعضها فم تفسير
معارها	احمد بن محمد	الدر المنثور والاقان وكلمة تيسر شيخ جلال الدين الحلبي ومنجات الاقران والاكايل وغير ذلك وفي فن الحديث ككشف الغطاء
ولا نالقت	ابن الليث	في شرح الموطا وتنوير الجوايك على موطا مالك واسعاف المبطل في رجال المدي ومراقبة الاصم وسنن ابن داود و
في حله	جاء سهل	زهر الرئي على سنن المجتبى والتوسيع على الجامع الصحيح والديبلج على سلم بن الحجاج ومصباح الزجاجة على سنن ابن ماجه و
اسناد	ابن عبد الله	على جامع الترمذي واللا في المصنوعة في الاحاديث الموضوعة والجامع الصغير وغير ذلك مما هو مذكور في حسن المحاضرة في
بوارقة	الفتري	اخبار مصر والقاهرة وتوفي في يوم الجمعة سنة احدى عشرة بعد تسعمائة وقت العصر تاسع جباري الاول ومنهم
ولابات	الى ابي داود	الامام العلامة المحدث البارح جمال الاسلام صدر الائمة الاعلام شهاب بن رسلان اخذ الحديث من خاتم حفاظ الحديث
قلبه	السجستاني	سلطان الفقهاء المحققين الذي له من على عباد رب العالمين الامام النافذ ابي الفضل ابن حجر اصبهاني رضي الله عنه وغيره
يتقلب	فتيل يا ابا	وشرح على سنن ابي داود شرحا خلاصا لم يحل مثله ليعيون خالعت قطعة منه فوجدته ترصا جديرا فيل فيه عن شيخه الحافظ
بين رياضته	داود هذا	ابن حجر وذكر لي شيخنا العلامة حسين بن حسن ان اصار في اليمان انه راى شرحه في بعض بلاد العرب وانه في مشان
وحدائقه	سهل بين	مجلدات كبار ومنهم الفاضل الكامل الشيخ العارضة ابو الحسن السدي ابن عبد الباهي الذي له شرح لطيف بالقول
عبد الله جلده	عبد الله جلده	سماه فتح الود وعلى سنن ابي داود وتوفي سنة تسع وثمانين ومائة ولف كذا في كشف الظنون عن اسامي الكتب والفنون للشيخ
ارتضى	راثرا قال	مصطفى بن عبد الله القسطنطيني ومنهم شيخ شهاب الدين ابو محمد احمد بن محمد بن ابراهيم بن بلال المقدسي من اصحاب المزي
من ثدي	فخر شب	له شرح على سنن ابي داود سماه انتصار السنن واقطار السنن اوله احمد بن محمد الذي ارسل رسوله بالمدى توفي بالقدر
لم يظهر	به واجلسه	سنة خمس وستين وسبع مائة ذكره صاحب الكشف ومنهم العلامة بدر الدين محمود بن احمد العيني النخعي ولد في رمضان
بالعصمة	فقال له	سنة اثنتين وستين وسبع مائة ونفقة وشغل بالفنونا وبرج وجهه وله تصانيف منها عمدة القاري شرح البخاري

مؤلف السيرة الاسمية وقدر خلاصته احساب والقوت في لبيار الدين الآلى وشترج الافلاك وشترج الحسن على يهودى عصره
 المدولى محمد بن الحسن الشهير بترتيب خان وقدر مقامات الحريرى والحميدى وشيخان من ديوان النبى على مولانا عبد القادر
 الراصفورى وفرغ من قراءة جميع الكتب المذكورة وتخصيلها في خمس سنين ثم بعد ذلك في آخر سنة ست واربعمين بعد الالف
 والمائتين تزوج النبت الكريمة المدولى عبد الخالق المتقدم ذكره وتولى عقد ذلك النكاح الشيخ الاجل الاكمل محدث شهر
 مولانا محمد اسحاق المدولى واخوه العلامة محمد يعقوب واكتسب بعد ذلك العلوم الدينية من القاسم والاحاديث من الشيخ
 الاجل الاكمل محدث الدبر امام المتقين زبدة الناسكين ابي سليمان محمد بن محمد بن الهوى المتوفى سنة ثمانين بعد الالف والمائتين
 افضل تلامذته في الالف والمائتين سنة ثمانين بعد الالف والمائتين سنة ثمانين بعد الالف والمائتين سنة ثمانين بعد الالف والمائتين
 وتفسير الجلالين وتفسير البضاوى وكتر اعمال والجامع الصغير للحافظ السيوطى ومحب شيخ العلامة ثلاثة عشر سنة و
 استفاض منه فيوضا كثيرة واخذ عنه الملم ياخذ احد من تلامذته فبلغ في مراتب الكمال وصار خليفة له وكان يفتى ويقضى
 بين الناس بحضرة وهو يرضى ويخرج بفتاياه بل كان الشيخ كثيرا ما يتخذه في السؤالات الشكوك وشيخا ينجيه وحصل له منزلة الاجازة
 في شوال سنة ثمان وخمسين بعد الالف والمائتين وباجر شيخ العلامة رضى الله عنه في تلك السنة الى مكة المشرفة وعقبه
 خليفة له في اشاعة العلوم الحديثة فتمكن للدرس والافادة والافتاء والوعظ والتذكير ودرس الكتب من كل علوم
 والفقه خاصة الى سنة سبعين بعد الالف والمائتين وكان له ذوق عظيم في الفقه الحنفى وكان كل مسالكه بين عينيه ياخذ
 ما يريد ويرى ما يريد ثم غلب عليه حب تدريس القرآن والحديث فترك شغلها باسواها الا الفقه فاشتغل بتدريس
 هذه العلوم الثلاثة الى سنة احدى عشرة واربعمين بعد الالف والمائتين ولقد نسخ الله تبارك وتعالى من بحر فضله الجسيم
 على هذا الشيخ العديم الشغل ثلثة اسرار اعلم انها في الزمان قد اجتمعت لغيره الاول الاتقاء وخشية الله تعالى والحلم
 والصبر والخلق والزهد والكرم والحياء والثاني سعة التبحر في علم التفسير والحديث والفقه والصرف والنحو على اختلاف
 اجناسها واصنافها والثالث سعة التلاميذ المدققين والنبلاء المحققين ذوى الفضائل الباهرة واولى الكمالات الفا
 وقد نفع الله تعالى بعلمه خلقا عظيما على خلق الله تعالى اماريت ان كيف اشاع علم الحديث وكيف روج
 علم السنن وما ترى من آثار سنة النبوة الا انها من انوار فيوضاته وان كان غيره من النبلاء الاتقياء المحققين شاركا
 فيها ليس في بلاد الهند بل بل ولا قرية الا بلغت فيضانه ولاميزه موجودة فيها روي الاحاديث ويروي السنن
 ويظهر من الناس عن اعتقاد الشريكات والبدعات والمنكرات والحدثات واسد يتم نوره ولو كره الكارهيون ذلك
 فضل الله يوتيه من انشاء الله ذو الفضل العظيم وليس انحصار تلاميذه ببلاد الهند بل انتشرت تلاميذه في الافاق
 من العرب والهند واليمن والهند والسند وغير ذلك وكما لفتج باب الكاشغور والبختان والارداو والنزديق
 والقنديارو والافكرس والمهور والوزير اباوديره اسميل خان واللودهيان والجملم وكالديلى والجليل والتونك
 والبوخال والناكفور والسهوان والرامفور والنجفور والشاهجهان فور والفرخ آباد والمراد آباد والبلند شهربور
 السديون والبرملى والكانفور والاكر آباد والفتح كره والباليسر ومضافات الملكه والغانى فت والسورث الاعظم كره
 والغازي فور اعظم آباد والبهار والجمهير والآره والصاحب كنج والمظفر فور وكالسلام آباد والركن فور والكام والمرتبة
 والبردان والدكاك واسلمهش والكلكتة وكلك بريها وكجيرة جشان وغير ذلك وهذه الاسمار للمدنى البلاد ما امار

من غير قطع
 ولا ارسال
 وحكى عن
 ابي داود انه
 قتال ما
 ذكرت في
 كتاب حديث
 اجمع الناس
 على سلكه
 وقال ابن
 سليمان احمد
 ابن عمه
 الخطاى واعلموا
 رحمكم الله
 ان كتاب
 الدسان لابي
 داود رحمه
 الله كتاب
 شريف لم
 يصنع في
 علم الدين
 كتاب مثله
 وقد رفق
 القبول من
 الظاهر
 كافة الناس
 فصار حكما
 بين فرق
 العلماء وطبقات
 الفقهاء على
 اختلاف
 مذاهم
 فلكل
 يوم تدعو
 كتبه ورد

من لا يملك
 له ضرا
 ولا نفعا
 قات لا
 بين لها
 في منازل
 الذين
 ضل
 سعيم
 في الحياة
 الدنيا
 وهم يحسبون
 انهم يحسنون
 صنعا
 فان
 يسو ما
 يخش
 فيه
 المبتلون
 وسبح
 فيه
 المحقون
 يوم بعض
 الظاهر
 على
 يديه
 سيقول
 يا ليتني
 اتخذت مع
 السهول
 سبيلا
 يوم تدعو
 كتاب

والشيخ اجل محمد اسميل الشهيد وكان يسيل الى مذهب الشافعى وكان والده حنبلياً من اولاد بني اسرائيل سنة

سنة فقرأ الكتب على الشيخ العلامة رفيع الدين وكان له اليد الطولى في علم الرياضى والفلسفة وكان له سعة التلمذ على كتب القدامى وكان يعلم
 من آباءه كابر ومن كابر وكان الشيخ ابراهيم المدولى المتوفى سنة ثمانين بعد الالف والمائتين سنة ثمانين بعد الالف والمائتين سنة ثمانين بعد الالف والمائتين

هذه الحاشية على عبارة غاية المقصود شرح سنن أبي داود الواقعة في صفحة ١٣
 قوله (في كل باب بلغت إلى المائتين) **اقول** أي وان سميت فتاواه الكبيرة المملوءة من
 التحقيقات لشريفة والمضامين البديعة طويلاً لم يسأل الحافظ السيوطي وجعلت سائل مستقلة
 في كل باب بلغت إلى المائتين وأما الصمد في همنيرة التي تكتب كل يوم في السجود الواقعة
 فلو كانت تبلغ إلى مائة مجلدات ضخم وأما تلاميذه فعلى طبقات منهم المحققون الكاملون
 العاملون المأقرون المعروفون بلعلمهم يبلغون إلى ألف نفس ومنهم من ليس على ما وصفنا
 لكن على الطبقة الأولى في بعض الأوصاف ومنهم من على الطبقة الثانية وأهل هاتين الطبقتين
 يبلغون إلى الآلاف قطعا والله أعلم بحقيقة الأحوال وأما أسماء فهم في طول بذكرها المقام وقد سردت
 أسماء بعضهم من القسمين الأولين في الشرح ومن هاتين الطبقتين المذكورتين أيضاً الفاضل الامجد
 أبو عبد الله غلام علي لقصورى صاحب التصانيف تلميذ المولوى احمد الله والفاضل الصالح
 بهرحس شاه ابتالونى الكامل الحافظ عمر الدين الهوشيارفورى والعالم التقي المولوى برهان الدين
 الكامل الحافظ احمد حسن الدهوى المولوى محمد البكلى الكجراتى والمولوى عبد الله الجكرالى والمولوى
 محمد خليل الشاهبورتى المولوى عبد الغفار الجهرى المولوى اسحاق الصابجى **وقوله**
 في بعض التسميات المذكورة في صفحة ١٠٥ (ما مثله في ساحة الامكان) وقوله (مانده في
 عالم الامكان) المراد به انه مكان وعالم الامكان هو العالم ثم المراد بالعالم عالم عصره
 كما في قوله تعالى واتي فصلتكم على العلمين وصطفك على نساء العالمين أي عالمي زمانكم والله أعلم
 أبو الطيب محمد المدعو بشمس الحق العظيم آبادى -

<p>احسن في اختصاره وقد يبه وعدو احاديثه وايضاح علا وقترية فاحسن حتى لم بك سبع ارحسان موضعا وسبق حي جاء من خلفه له سعا جعلت عنه من افضل النار والخذنة ذخيرة لبوم المعاد فهذا نحو ما</p>	<p>عبد الواحد الهاشمي انسبا ابو علي محمد ابن احمد ابن عمرو اللقولوي انسبا الامام ابو داود سليمان ابن الاشعث السجستاني رضي الله عنهم اجمعين واسن في ابو داود رضي الله عنه بالبصرة ودفن بها في سؤال سنة خمس وسبعين وما شئ وكان</p>	<p>ولم تدق ما يعاني من شدة لعله يستريح من بلاه السيد القندي مهدي الكرم مستغرق اشرف امره اعلى على في جهلا قرا دارهم واضرب له شلا ان كنت قاتله العلم بالقدو الجبل يتغصه عاش نذيرا لابل السبع قاطبة وان جند الضلال كلما دنتي ارسي قواعده اعلى محاله جاءت به ملته التوحيد ظاهرة وبلاطوي اذن سجل بدت وعفوه يوم لا ينفي تند مه</p>	<p>ولا شرت بها فافيه يسلمه مدح من لم يخيب من كازمه الاربعي عظيم لفضل علمه فروالوجود ابر القلب العلم فمنتهى حنفيه واقوه فمن يحييك عن هذا قدسه علامه جالس العقول محكمه فاسحق بطله الحق وعلجه فاليوم يند برابول ناشه والنصر في حزب ابل الحق ولم يخف في خطبا بر مطمعه زال الضلال قدرا فاضمه واسم على وارجر العدر حسته</p>	<p>مه الا لم تنظر من غلظه فخرج كريا وهدى ساسمه وهو ملاذ الورى حتى مستندى فروالجمال فريه اهر او حده كتر لتيق تم روح الاتقياء له اذا سللت الكرام عن خطمهم فبانه ناقة المنقول متفقه يرى كل شئ ما حقيقته لم يبق للسبع عونا ليطمن به وبهم بطله الدين وينصه كم من مسالك اصحاب حل بها فالارض تنبع من نواها هك وبه</p>
تمت القصيدة العلوية الميمية				
والقصيدة الثانية في مدحه				
<p>استقى على طلال رن معاله قد زال عقل في الهوى حتى بدا فانا الذي لعب الفراق لقلبه اعني نذيرا لخلق ذوالهم الذي وسر الذي نال العلا والفضل والتي خرق شرو فنباتت وبه شتتا الحق بعد افول ابجودنا به فذاك لغيره بابي بولطه وصيد حريه لا يستقم مدح و ما يفي</p>	<p>بذاب حرت سدا وفواطم ما كنت اخفيه وكنت اكانه قد قطعه بيضه وصوارمه قد بجلته عرب و اعاجمه خضع الكمال لظلمته غرامه ظلماته وظلامه ومظالمه فبذت مطالعته شروق باجمه واخبر جنوده فذاك ينادمه بزا او ماسحه الفزاره ولا شمه ما قال ناشه عليه وناظمه</p>	<p>طوبوا احن قماره الكبي اذا يا عاف لي رفقا لصب بالمم وليس بالسلية عن بلبله شمس النجاة من ذواته باشم الرشد في خضه الرياض لبيبه واضار مصباح الهدى لضيائه ولعلم قد احياه حين بدوسه وذنا به تقوى لا لودرعه عين تعيض زلال كل سحا وانا رجو بذاك عليه</p>	<p>تبيكي لمن بنى الاراك حماره ومد لفت قد قمته لوانه الا يدع اشخ وهو يلامه وكبر به بيت النجدة كرمه ازبارة مذكي لوضحك باسمه قاله بن الحكم وشمس قوا له طوبى لذيبة لفضن مراسمه توحده ولبصاحات عمامه يخرج توج بالهدى مستلطمه ان تنجي يوم المعاد جبرانه</p>	<p>تمت القصيدة الاخرى الميمية</p>
ومنها قصيدة لفضل عبد الغفور الدانا فوري المحرم				
<p>بانت تيمى فاشنى يسليين تغلى مبراهيم الاقت اسفا القلب متهيب واحين ارته عظما على البتلة قل من شامها</p>	<p>ولوقة البين يشونا يصيلينا اعطاك ربى غلامه ليهين تشكيينا وشبنا الهوى المرح يترينا اياحام ننا شينا يسليين</p>	<p>فاست تو دعي والهجر بيننا فيا لها كرتي لم سا فلتنا فيوم بين سلبه عندنا طرنت ابصح محامد باو اذكر محاسنها</p>	<p>وقت عافقتها واخر قكينا ودو عنتي وداعا لانا لينا ايوم القياتة تعديا وشجينا اعد مرارا فذكر ابا يثعينا</p>	

هذب موبه الاصول و زدت عليه من الكلام على علل سكت عنہا اولم يحملها و التعرض الى تقصير احاديث لم يجمعها والكلام على متون مشكلة لم يفتح مقتلها و زيادة احاديث صاحبة في الباب لم يش السيما و بسط الكلام	مؤله سبته اشكتان وما شين وهو ازد سجستان منسوب الى سجستان الاقتليم ان معروف بين خرامان وكن مان و قيل هو منسوب الى سجستان و سجستان فترية بالبصرة والاول اكن واشهر ويعان في النسبة الى سجستان سجزي ايضا	غيدارفا تنهه في غارنا عسة كانا في غلام الليل اذ خرجت نقدك شوقا تعالى السجى كرا ما ذا جئنا وليس المحب مصيته راح الغوار اليها وري تحشفه وكم لقاسي بنا رج الهوى قلقا لا تعذ لوني وقيتم لوقه الوله انا علونا اسيل الود كلهم كيف اسيل لك اوراك صليتها بلغ سلامي ليارج الصيا كرا جاريب كريم عارف فطن سار الفضائل اذنا وارفعها تنور الهند من انوار فكرته ما ان رايت فغيها ما بهر فطنها لواه في الهند ضلوا لم شنتا عفى عن الدهر ثارا الكبر وسج لدر دقيقه واحد الز من محمد سيد الكونين وى الكرم بل ربحي زينا عن اقوام اسيل	حكي لم يصبا بعضنا لينا برق تورين تغادر بلقينا الخط من طركك الملمح غينا بأى ذنب هراك اند قطينا وما ورينا ظله الجوان تشوينا يهون السامر العشق تبهوينا قلوكم ايها العذال يورينا وفي محافلهم شتم العرائسنا وحو لها ولما حزن الملا عينا وارا الكرامه دلي فية ما دينا محدث نال بيرث النبينا حوى المحاسن اعزازا وكيينا بترينت الدلي تزييسنا محدثا مشك حاز البراهينا وامر فقا كتاب اسر والدينا رسوم يدع من الدنيا ليسنا اجبي حديث رسول الله ما دينا قرآنه محكم فاق البراهينا و نور سفته انوار يدينا عبد الغفور عبيد اديما ابدنا	شمس اذا طلعت برق اذ اذرت خود غدا ثمر طالت الى قدام خاتم نكولو قلب نارج قلن ما لت الينا فقلت بعدا كنت يا ليتنا ما راينا حسن طلعتهنا لم نلق فائدته في حب فانيه ابن الهوى غلبه بالهوى جز كم للجوز فون واليهو جز كيف الوصول الى سلامي لبرهنا ذاك الامام الذي طبت محنا بجر العلوم سار افضل مقتدا نذيرنا محمد قاسمات ذوق يا تونه شنتا من كل ناحيه لواه في الهند اهل الهند ما غوا سواه في الهند ليس اليريم حمدا ادام الله حيا مستفيد به محمد سيد الطهار ذى الشرف نور الله حبيب الباع لمجانا صلى عليه آله العرش كرمته مانضر التيم يحانا ولسرنا	قائه سها م لعين تزييسنا والفرع حكي سوادا من ليا لينا متنا وان لقاد منك يحيينا صدرت فسلت لنا سيفا وكيينا يا ليتنا لم تروح حاقنا ودينا سوى الكا به تودينا و شجينا دعوا اللام فبهنا ليس يحيدنا ليستهنون كحونا مجانيسنا شنتان ما بيننا والارض طعنا قدار سل الله راسا طعنا جبر الزمان رفيع الشان دينا حسين من آل نيل سيد فينا اهل السجاز واهل الهند وينا القرآن والذكر والاثر والدينا وامر واه سوله ليس شغينا ويحمد الله عبد اقال آيينا محمد بن عثمان النبينا اعطاء رب العرش طه ولسينا والال عتره الغراليا مين
ومنها تقيده لافضل المولى عبد الجبار الحمزوى					
نور الانام و فخر الدوران قمر نور ليله الايقان شيرد روح الفقو والاحسان سجله كلام الحق بالبرهان اشادنا وشرينا فاذا الشان علامه فبانه ذوان شان فيضانه قد عمى البلدان انهم يسير وصدى الظمان في كل علم سابق الاقران سهم قلب اشرك والطمان ومحى رسوم البهوج والكهران	مصباح آفاق ضو كرامته لمع الاسلام ضياء للهدى تاج لراس المجد ملك للعلى نهر تجس من ضايع الهى هو سيد وعزة وجلالة سكينه نحر الصلوة والهوى غرس المحمدين للعلوم غيا فاق الاكابر في البحر والتقى ليث باحام العلوم جميعها ركن لقصر شريته نبويه اجى طريق الحق بعد ماته	آن الشنا على رفيع الشان بدر لافق انفيض نجم للبرك مرجان فيهم جبر لفظا باو لارباب الهند طرق البرك اعنى نذير حسين تاج سراتنا مرفاضل متوقدا ذكاره جمع العلوم بقضها وضميضها تذكيره غيث بحرب صلا قد ساق عيس العلم في مضاره سيف لمنق الكفر منج للهوى اجرى علوم الدين بعد فاعها	شمس العلوم ومركز العرفان در لصدق لؤلؤ الايمان يا قوت علم مخزن الاذعان يروى وشغى غلة احشاشان ومحدث ومفسر القرآن صمصامه افنى ذوق الطغيان زهر الهدى وفواكه الايمان ما شغلني فخره الا زمان اسد لواء الفهم وتسيان سقف لدار الفهم والاحسان ووجهه من آية الرحمن		

بذل الزمان براه مفضحة	بني عليه اكابر البلدان	الكرم بين عالم متبحر	منطق انوار الفرائد
احسن من فائق اقرانه	مازده في عالم الامكان	من مثله في رفع العلم ابد	من شبيهه في نيل الزمان
كل اللسان من الفناء وحده	لا تغد الاوصاف المتبدلان	او عول غلابة حريسا	مخلص قلبه اسخ الايمان
ربى العالمين عمره وحيوته	دله بالذكور الاحسان	ما زال من يديه وبحرته	رى الدوام نظرة الالهان
	هذا وعالي فاجتنب ياربنا	وتوفى حقا على الايمان	

ونما بينهما شيخنا العلامة السيد الميرزا محمد باقر الخوري والمناقب المحمدية الشريفة المدقق الكامل والهير الذي ليس له في سعة النظر من سبل العلم الاصلح من سبل العلم الاصلح والمسلمين الرباع الحديث المتقن والمفسر المتبحر لفظن الحجاج القاضي حسين بن محمد الانصاري الخريجي السجدي الشافعي ادام الله بركاته طليتنا ابن محمد بن مهدي بن محمد بن ابي بكر بن محمد بن احمد بن عثمان بن محمد بن عمر بن محمد بن حسين بن ابراهيم بن ادريس بن قتي الدين بن مسعود بن عامر بن غبشة بن غبشة بن عوف بن مالك بن عمر بن كعب بن انجزي بن قيس بن سعد بن عباد بن ولهم بن حارث بن خرام بن خزيمة بن ثعلبة بن طريف بن انجزي بن سعد الخريجي الانصاري ولشيخنا العلامة في شهر جمادى الاولى سنة خمس مائة الف والستين من الهجرة ولما وصل الى ثلث عشرة سنة من العمر ارتحل الى قرية المرونة لتحصيل العلوم على يد شيخنا الاجل الكمل في الفقه الشيخ الاعلى السيد العلامة حسن بن عبد الباقى الهادي فاقام بها ثمانين سنة متخللا بالطلب في التفسير والحديث والنحو والفقه وحصلت له من شيخه العلامة الموصوف الاجازة والاستعداد وقدر ايضا على احقية الكبرياى القاضي العلامة محمد بن حسن الانصاري المتوفى سنة ثلث وثمانمائة والف جميع البخاري من اوله الى آخرها في النسخ والاثقان وغير ذلك من علوم الحديث والفقه القاضي محمد بن حسن الموصوف من محاب الشيخ حسن بن عبد الباكر الالوسي ايضا وحصلت لشيخنا العلامة الاجازة العاتية من العلامة الحديث القاضي احمد بن الامام محمد بن علي الشوكاني وتشرف بزيارة في الحجة واجازة اجازة عاتية بجميع مروياته وسعاداته وقي شيخه العلامة المحقق والباخير من المدقق محمد بن ناصر الحارثي بكنة الخطبة غير مرة وقد اطلب العجا استند وسنن الدرر في شاكل الترمذي واول كتاب الحديث للشيخ محمد سعيد بن عبد الله في غنيته فاقوا واجازة جميع مروياته وسمو حات اجازة عاتية واخذ ايضا من شيخه العلامة السيد نفيس الدين سليمان بن محمد بن عبد الرحمن بن سليمان بن يحيى بن عمر قبول الاول مفتي زبيد حصل له الاجازة منه بجميع مروياته وسمو حات واما في تحصيل العلوم فجلس بمجلس الاجازة ودرس افاض بركاته على طلبة العلم من تلامذة في بلاد العرب والاف تشرفت بزيارته مرتين وقرآته عليه اطرافا وموسم متفرقة من اصحاح السنة وسنن ابي داود في الدرر في شاكل سنن سبل وغير ذلك واجازني بجميع مروياته وسمو حات اجازة عاتية كما هي موجودة بخط الشريف ووجدته جامعا بين علم اهل النجاشي والابو عظيم الشان شيخ القدر جردنا للاسائل له محدثا محققا موضحا لما في كتاب الله سلطان اهل الحديث مطعنا على علل الاحاديث والرجال ما في علم اصول الحديث واللغة من الكمال رجاء ان السيد العلامة الحديث المفسر لنا سلك الشى صديق بن حسن التهجى نزل ابو قال من تلامذة كما قال في كتابه ايجال العلوم والشيخ حسين بن محمد بن خناني العلوم الحديثية اخذت عنه اكثر الالهات است وغيرنا واجازني بها اجازة عاتية وكم له من تلامذة في بلدنا بهوبال وهو ائمة الكبري للطالبيين والائمة اعظم للاهلين كان فينا مضى قاضيا ببلدة المحيرين ببلد البين وهو في الحال نزل بهوبال ومدرس المدرسة الرياضية بمدرسة فيفيد علم نافع وعمل صالح وفكره حجة ومجتهد في اشاعة علم الحديث فينت انتهي كلامه وله تعليقات على سنن ابي داود وغيره من كتب الحديث لم ياكل كثيرة وكلها مفيدة نافعة مملوءة من مباحث علم الحديث بما العقول الحسن الميسر في تدب المصاحفة بالميد البيني وان الذي اطرب اهل البين ومنهارا في تحقيق حديثه لاصولة بعد العصر حتى تغرب الشمس وغير ذلك بادر في عمره ونفعا بعلمه وقد ذكرت ترتيب شيخنا العلامة في موضع آخر ايسر من هذا وفي نها كفاية المصنف في اسانيد الكتاب من الفقهاء تسمية الى المذلف العلامة الامام رضى الله تعالى عنه فاعلم ان سنن الامام الحافظ ابي داود والجمعي في رواية اسحاق فاطي على اللؤلؤى قرأت من اوله الى آخر كتابه ايجال شرح مشاركة الاخ الاعز الفاضل الشريف محمد شرف على شيخنا العلامة المفسر الحديث الفقيه الحاج السيد مديح بن الدخيلوى

بني

و قد	ع
نسب	ع
اسو	ع
دا ف د	ع
وعند	ع
كذلك	ع
هو	ع
من	ع
عجيب	ع
التعظيم	ع
في	ع
النسب	ع
والفقه	ع
الان	ع
في	ع
احضار	ع
الكتاب	ع
على	ع
م	ع
دست	ع
مصف	ع
في	ع
الكتب	ع
والاجاب	ع
واذكر	ع
عقيب	ع
كل	ع
حديث	ع
من	ع
واقي	ع
ابا	ع
دا ف د	ع
من	ع

مشهور نفعه
تثبت صاحب
حديث وهو
ابان بن صالح
ابن عبد الله بن محمد
البصرة فكانت
الفرقة من ابي حنيفة
لم الملكى روى
عنه ابن جرير
وابن عجلان بن
اسحق وجعل الله
ابن ابي جعفر
استشهد برواياته
التي كانت من
عن جاهد الحسن
ابن مسعود
وثقه يحيى بن
معين وابوصالح
وابوزهرة الزيات
والشافى وهو
والد محمد بن
ابان بن صالح
ابن عبد الملك
الذي روى
عنه ابو الوليد
وابوداود والصبغى
وحسين الجعفي
وعنه ابن جرير
ابن عبد الله بن
مسعود وكان
حافظا واما
الحديث فانه
انقرض محمد بن

عن ابي التياح
قال حذاف شيخ
قال لما قدم
عبد الله بن حبان
البصرة فكانت
يحيى بن ابي حنيفة
فكتب عبد الله
الى ابي حنيفة
عن اشيا فكتب
اليه ابن موسى
ان كنت منكم
استشهد برواياته
وملأه ان يوم
فاد ان يولد
قال دما في
اصحابه فقال
نقله صلى الله
عليه وسلم في الاله
احد كذا روى
فقد ثبت في
باب
ما يقول اذا
دخل الخلاه
عن ابن علقمة
رضي الله عنه قال
كان رسول الله
صلى الله عليه
واحمد بن محمد
ابن عبد الله بن
مسعود كان
حافظا واما
الحديث فانه
انقرض محمد بن

فان حذاف باله

عن ابي سلمة عن المغيرة بن شعبه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا ذهب الى حبل ثمامة
وهو محمد بن عمرو بن علقمة بن قاصط المديني مشهور من شيوخ مالك صدوق كظم فيه بعضهم من قبل حظه واخرج له الشيخان
ابا البخاري فمرونا بغيره وتعليقا واما مسلم فتابعه وروى له الباقر كذا في البهدي الساسي وفي التهذيب وابان بن صالح
هو ابو عبد الله المديني احد ائمة الحديث عن ابيه وعبد الرحمن بن ابي حنيفة وطائفة وعنه موسى بن عبيدة وكثير من مشايخه
واسفيان بن علقمة وثقة الساسي وقال ابراهيم بن ابي حنيفة في ليس بالقوي وشيخ الحديث وقال بن حدي ارجو انه لباس به
وفي الميزان شيخ مشهور حسن الحديث كثر من ابي سلمة بن عبد الرحمن روى احمد بن ابي مريم عن ابن عيينة وثقة وقال اسحاق
ابن حكيم قال يحيى القطان واما محمد بن عمرو فمروا به صالح ليس باحفظ الناس الحديث وقال ابو حاتم صالح الحديث لثقة
سنة اربع وخمسة واربعين واثمة (عن ابي سلمة) هو ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المديني قيل اسر
عبد الله وقيل اسعيل ثقة كثر من الثالثة مات سنة اربع وخمسين وكان مولده سنة ثمان وخمسين كذا في التفسير
وفي الخلاصة يروي عن ابيه واساتذة بن زيد وابي ايوب وشيخ وعنه ابنه عمرو وعروة والاعرج والاشجى والزهري وخلفه
قال ابن سعد كان ثقة فقيه كثير الحديث وذليل بفضل الفاضل سراج احمد بن سنان في ترجمة الترمذي فقال ابو سلمة
هو منصور بن سلمة بن عبد العزيز بن صالح السبادي من كبار العاشرة توفي سنة سبع وتسعين واثنتين مائة مائة اربعة وخمسين
قانه من كان من هذه الطبقة فهو من لم يلق الناجين فكيف يروي عن اصحابي بل ابو سلمة فهو الخراجي البغدادي الذي
هو من كبار العاشرة يروي عن مالك والليث وخلق واخذ عنه احمد وابن ابي سلمة والربيع بن ابي سلمة سنة ثمان وستين
على الاصح وما اخرج عنه ابو داود في سنة الترمذي في جاسه وابو سلمة الرازي في هذا الاسناد من البغية من شجرة هو تابعي
اخرج عنه ثمانية ائمة ويروى عنه ثمانية ائمة قال الترمذي ضعفه ابراهيم بن محمد بن عبد الرحمن بن عوف الزهري
انتهى (عن البغية من شعبه) بن ابي واصل بن مسعود كذا في ابراهيم بن محمد بن عبد الرحمن بن عوف الزهري
وشهد احمد بن حنبل يروي عنه من اصحابه ابو امامة الباهلي والسود بن حمزة وقره الترمذي ومن التابعين اولاده عروة
وحمزة وغفار وروى عنه مولاه واد وسروق رقيق بن ابي ساذم وابوداود وغيرهم توفي بالكوكة سنة
خمسين كذا في اسد الغابة في سيرة اصحابه وفي مناقبهم سعد بن ابي داود ومغيرة بن فضال بن ابي حنيفة
اشهر قال الدارقطني في احمل اختلف في هذا الحديث على محمد بن عمرو وفرواه اسمعيل بن جعفر واسباط بن محمد وابو عبد
شجاع بن الوليد عنه كذا رواه الفهرست عبد بن سليمان قال محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة والصحيح حديث المغيرة
دان ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا ذهب الى حبل ثمامة (عن ابي سلمة) هو ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهري
النهاية اي اذا ذهب موضع التفرقة او مصدر ربيعي الذهاب المهور وهو الذهاب الى موضع التفرقة وقوله البهدي البهدي
موضع ذهابه او في الذهاب المهور اي كثر الشئ حتى بعد عن الناس في موضع ذهابه قال الشيخ ولي الدين ابراهيم بن ابي حنيفة
ابن مسعود كان الذال البهدي في فتح الباهي فمروا به صالح ليس باحفظ الناس الحديث وقال ابو حاتم صالح الحديث لثقة
لمصدر يقال ذهب ذهابا وذهبا فمروا به صالح ليس باحفظ الناس الحديث وقال ابو حاتم صالح الحديث لثقة
تقديره ما بقي ويحتمل ان يراود المصدر اي اذا ذهب ذهابا والاحتمال الاول به من قبل ابن ابي حنيفة وقال به ابو سلمة
وغيره وجرم به في النهاية ويوافق الاحتمال الثاني قوله في رواية الترمذي في حادثة بعد في المذهب فانه يتبع
فيما ان يراود المذهب المصدر انتهى لمخضا وقال ابو حنيفة في زعم الردي قال ابو عبيدة وغيره هو اسم لموضع التفرقة
يقال له المذهب والخلاف والمرفق والمرحاض انتهى واحمد بن محمد بن ابراهيم بن ابي حنيفة في مسنده والتزم
والناس في ابن حنبل قال الترمذي من صحاحه ثمانية ائمة في مسنده والتزم

والناس في ابن حنبل قال الترمذي من صحاحه ثمانية ائمة في مسنده والتزم

قلت حساد بن...
سنة من خالده...
الجزء الاول...
غير واحد من...
خالده بن...
غير واحد من...
عن حاد بن...
ليس فيه...
فان قيل...
مسلم في...
حدثنا عن...
عن عائشة...
الجزء الاول...
وفي غير...
ذلك وبينا...
انهم يسمونها...
وقال في...
آخر باب...
التكشف...
هذا الحاجة...
قال الحافظ...
نكح الدين...
قاله المتن...
هو المشهور...
حذفت كذا...
عبد الله...
احمد بن...
عن ابن...
لم يجمع...
عن ابن...
راة زعموا...
بينا ثانيا...

قال يروى...
ابن عمرو...
ابن اعوذ...
قلت...
الزوي...
والسائي...
اعوذ بك...
الياباني...
سوى عن...
ومات...
عن عبد...
هوذا...
بن زيد...
قولي...
الحمد...
اسناد...
قبل...
مات...
يشبه...
المهاجرين...
هشام...
منه...
ابن...
الثوري...
سنة...
آخره...
النجاشي...
ابو عثمان...
وقال...
كان...
وقال...
ابن...
في...

عن النضر بن السرح عن زيد بن أرقم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن هذه الحشوش من مختص الله فإذا أتى أحدكم كراهية فليقلعها بالله من الخبيث والخبيث **باب** كراهية استقبال القبلة عند قضاء الحاجة

قتال لم يثبت عندنا عن قتادة القولان القدرين في الحجة روى عن انس بن مالك بن السيب بن سيرين وخلق وعنه ابوب جهميد وحماد بن عمار و
 شعبة قال ابن السيب انما اصابني اخلاص من قتادة وقال ابن سيرين قتادة اخلاص الناس قال ابن مهدي قتادة اخلاص من جليل مثل حماد بن
 سنة سبع عشرة ومانه (عن النضر بن انس) بن مالك الانصاري عن ابيه ابن عباس وعنه بكر بن الزنبي وقاتة واثمة السائي توفى سنة ثمان
 مائة (عن زيد بن ارقم) بن زيد بن ثيس الانصاري الخزرجي شهد الحندق وخرا سبع عشرة غزوة واهتمت بعلوم احاديث روى عنه ابن عباس و
 انس بن مالك والبرهاني السبيعي وعبد الرحمن بن ابي ايلي وزياد بن جابر وطاوس ومحمد بن كعب بن خلق روى عنه قتادة النبي صلى الله عليه وسلم
 لشون حديثا وهو محدث في خاصة اصحاب علي وشهد معه مصفين توفى بالكوفة سنة ثمان وستين وقيامات بعد قتل الحسين رضي الله
 عنه (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الحوش) بعلم الحار البلية وشيئين محبتين في الكف وهو من قتادة روى عنه واحد احش
 قال الخطابي في الغنائم خش خش انتهى وقال في المصباح الفتح فيه اكثر من الضم انتهى وحمل الحش جماعة الغفل الكشيعة وكانوا يقضون حوائجهم
 قبل ان يتخذ الكف في البيوت كذا في معالي السنن وفي المصباح قال ابو حاتم ليقال لست ان الغفل حش فقلهم بيت الحش مجاز لان العرب كانوا
 يقضون حوائجهم في البساتين فلما اتخذوا الكف وجعلوا خلفها عنها اطلقوا عليها ذلك الاسم قال القاربي الحش البستان ومن قبل
 الفخرج الحش وقال في مختصر العين الحش البر الحش الفخرج اى يخرج النافذ فيكون حقيقة (مختصرة) على البناء للمجهول لانه مختصر بالجن
 والشياطين وتنتابها القصد الاذى (فاذا اتى احدكم الخلاء فليقل عذوا بالمد من الحبث والمباش) وتعد شرح هذه الالفاظ فلا يفيد
 والحد يثاخرها من اربعة من طريقين فقال النضرى واحديث اخرها ايضا السائي فقال الشيخ صدر الدين ابو جهميد السجدي عن ابي عبد الله
 المناذري في كشف المناهج والتلخيص من تخرج احاديث المصاحبة قلت رواه احماد بالسنن الاربعة في الطهارة من حديث زيد بن ارقم
 قلت روى الحسن المجتبي السائي فلم نجد فيه الا في كتاب الطهارة ولان في كتاب الاستعاذة وقال النضرى حديث زيد بن ارقم في
 اسناد اضطراب روى هشام الدستوائي وسعيد بن ابى عروبة عن قتادة وقال سعيد بن القاسم بن حوف الشيباني عن زيد بن ارقم
 وقال هشام عن قتادة عن زيد بن ارقم ورواه شعبة ومعه عن قتادة عن النضر بن انس وقال شعبة عن زيد بن ارقم وقال معمر بن النضر
 بن انس عن ابيه انتهى وتقريره على ما وقع في بعض الاخبار ان سعيد بن ابى عروبة ورواه شعبة وسما كلهم يروون عن قتادة على
 اختلاف بينهم فردى سعيد عن قتادة عن القاسم عن زيد بن ارقم وروى هشام عن قتادة عن زيد بن ارقم فبين قتادة وزيد بن ارقم
 وسامته في رواية سيدة ليست هي في رواية هشام وروى شعبة ومعه عن قتادة عن النضر بن انس ثم اختلفا فقال
 شعبة النضر بن انس يروى عن زيد بن ارقم وقال حماد بن عمار عن ابيه قال اضطراب في موضعين الاول في شيخ قتادة في رواية سيدان
 قتادة يروى عن القاسم عن زيد بن ارقم وفي رواية هشام انه يروى عن زيد بن ارقم وفي رواية شعبة ومعه يروى عن النضر بن انس عن
 ابن ارقم وآثاني في شيخ النضر بن انس في رواية شعبة ان النضر يروى عن زيد بن ارقم وفي رواية معمر انه يروى عن ابيه

قال أبو علي الترمذي سألت محمداً عن هذا فقال يحمل أن يكون قنطرة روي عنها جميعاً أي يحتمل أن يكون قنطرة مسج من القاسم والمنظر
 ابن كما صرح البيهقي وأخطأ من أربح الضمير من محشي الترمذي إلى زيد بن أرقم والمنظر من الس والعلامة بالصواب وقال البيهقي قول
 أنا شعبة عن قنطرة عن النضر بن الس قال البيهقي في سننه هكذا رواه سمع عن قنطرة وابن عليه أبو الجراح عن سيبويه بن أبي عروبة عن قنطرة
 ورواه زيد بن زياد وجماعة عن سيبويه بن أبي عروبة عن قنطرة عن القاسم بن عوف الشيباني عن زيد بن أرقم قال أبو عيسى قلت لمحمدة
 البخاري أي الروايات عندكم صح فقال أصل قنطرة مسج منها جميعاً عن زيد بن أرقم ولم يقض في هذا شيء وقال البيهقي وقيل عن سمع
 قنطرة عن النضر بن الس عن الحسن بن محمد وقال الترمذي في جامع حديث النضر بن الس في هذا الباب وأحسن وحدث زيد بن أرقم في سننه اضطراب
 (باب كراهية اشتغال القبلة عند الحاجة) القبلة كبرها في جهة القبلة أي إلى أين توجهت القبلة قبلها والصلية القبلة وقيل كبرها في
 القرآن لا إلا على كل وجه في الصلاة والقبلة المصلح قبلها وكل جهة قبلها فكذا وجب فقد قبلت القبلة في الكعبة شرفها ثم في البيت المقدس والحاجة تلزم أن يكون

والقوى وحاشا
الا حشر عن ان
واستار الى حاشا
الا عشرين من
عمر قال وكل
الحل بين من
وقال لم يجمع
الا عشرين من
ابن مالك ولا من
احد من اصحاب
النبي صلى الله عليه
وسلم وقد نقل
الى ابن زمارك
قال رايته يجمع
فذكر عنه حكاية
في الصلح وذكر
ابن عديم الصلح
ان الا عشرين
النسب من مالك
واين الى وفي
وسمع منها
والنكاح له
القرمى هو
الحشوي باب
كراهية
الكلام عند
الخلاص
ابن سعيد في
الله عنه قال
سمعت رسول
الله صلى الله
عليه وسلم يقول
لا يخرج الرجل

هذا من الشئ كان
 وكان لا في السطر
 وقال الخلال
 ايضا حدثنا
 مهنا قال سالت
 احمد لم كرهت
 ما سبب الا عشر
 قال كان لا يملك
 عن يمينه فالت
 كان له رجل فمقت
 سبب يري ان كان
 وامعيل بن سطر
 قال نعم كان يمشي
 عن غياش بل انهم
 عن الشئ والله
 محمد الله عليه
 كان اذا اراد
 الحاجة بعدى
 سالت عن غياش
 ابن ابراهيم فقال
 كان كذا و با
 وقال في
 اخرباب
 الحاشم
 يكون فيه ذكر
 الله يدخل به
 الخلا بعد قول
 الحافظ ذكر الدين
 وانما يكون غياش
 كما قال له محمد
 والله عز وجل
 اعلم قلت هذا
 الحديث رواه

الله ورسوله وهو الذي رآه
او جعل بشرطه عن ابو هريرة
للعيادة او لكنا قال ابو زرعة
فيها او وقت الرازي لا اعرف
حضرها عليه هي قلت لابي ابراهيم
مقبول في الحديث قال علي بن ابي حمزة
لا في الحال التي باب ما يفتي
بها من فيها به ان يستن
واما في حال به عن شيان
الجزء غير مقبول القتيبي ان
ولا في حال مسلمة بن عجلان
تتوقف بصفة استعمل بدقيق
العبادة عليه ابن ثابت عليه
وهذا في جواب اسفل الارض قال
القيام والفرقة شيان فسرنا
والركوع الصحيح مع من كرم شريك
حذر القدرة واذا عفا او من
سقوط ذلك علقها الى كرم
يا لعمري كاشط شر يك يسايد
سقا لعمري وعلقام فقال
استقبال القبلة دويع ان كان
حذر القدرة احدا في زمن
ويستقبل الجهر رسول الله صلى الله
وقد قال صلى الله عليه وسلم يا اخي
صلى الله عليه وسلم لا يقبل
الله صلاة من لم يصف مما
الاجناد لو تخذل يغتم فلما انصف
عليها ما وصلت وان كان احدا
يدونه وحجت بطوله الفصل
صلاها وكذلك والرمي في الاخر
قوله لا يقبل الله القدح ثم قال
صلاة احده قال في رسول
اذا احل شئني الله صلى الله عليه

انما ابى شيبة قالنا عن ابن سعد عن سفیان عن الثعلبي عن عثمان بن عفان قال قال
من رجل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول فسلم عليه فلم يرد عليه قال
ابوداود وروى عن ابن عمر ورضي الله عن النبي صلى الله عليه وسلم كبره ثم ردد على الرجل السلام
وشيم وابى المبارك وجري بن عبد الجبار بن عبيد بن جعفر وعن الامام احمد بن حنبل في حديثه قال قال ابو داود
الخصيب كان تقفا حافضا فأتوه في سنة خمس ثلاثين واثنتين (ابن ابى شيبة قال اشأ عمر بن سعد) اخبرني بفتح الجمل والقار ابو داود
الكوني عن مسروق بن جابر عن احمد بن حنبل وابن المديني واثني عليه وثقه ابن معين مات سنة ثلاث واثنتين (عن صفيان)
ابو صفيان بن سعيد بن مسروق الثوري ابو جندب الكوفي احدا لائمة الاعلام عن زياد بن عبيد بن جبيب بن ابي ثابت وزيد بن
اسلم وثلاثين وعنه ابن المبارك ويحيى القطان وعبد الرحمن بن هدي وخلق قال ابن المبارك ما كتبت عن افضل من صفيان قال
الخصيب كان الثوري لما من ائمة المسلمين مجابا على ما امتنع الاتقان في الضبط والتفحص والمعرفة والزهد والورع توفي سنة احدى
ستين واثني بالبصرة (عن الضحاك بن عثمان) بن عبد الله بن خالد بن عثمان المدني عن ابراهيم بن حنين وسمعت القهرى وزيد بن
وخلق وعنه يحيى القطان وابن وهب وعلاء بن وهب ابن معين وابو داود وابن سعد قال ابو زرعة ليس يقوى مات سنة ثلاث
خمين وكاتبة بالمدينة المشرفة (عن نافع) السدي بن عبد الله المدني تابعي طويل ثقة ثبت فقيه عن مولا ابن عمر بن ابي هريرة وخلق
وخلق وعنه ابوب وميرج وخلق قال البخاري اصح الاسانيد ما كمن نافع عن ابن عمر قال الجمل وابن خراش والشافعي ثقة
مات سنة عشرين واثني (عن ابن عمر) بن الخطاب (قال مرسل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول سلم الرجل (عليه) سلم على
سلم (فلم يرد عليه) الجواب في هذا ما لا يدرك ان سلم في هذا الحال لا يفتي جوابا وهذا متفق عليه بين العلماء بل قالوا بكرة ان سلم على
بقضاء حاجته البول والفتا فان سلم عليه كره له رد السلام ويكره للقاء على قضاء حاجته ان يذكر الله تعالى في شئ من الاذكار فلا يرد السلام
والثابت الطائفة لا يجوز الله تعالى انوا عطس (قال ابو داود وروى عن ابن عمر وغيره) اي كالي الجهم بن الحارث ووصل المولود في
الروايتين في باب التيمم في المحضر (ان النبي صلى الله عليه وسلم ثم مر على الرجل السلام) وكذا في رواية سلم ان الشافعي والترمذي وابن ماجه
رواية الضحاك بن عثمان عن نافع عن ابن عمر قال مر رجل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول سلم عليه فلم يرد عليه في رواية لابن ماجه ايضا
عن ابن ابي هريرة قال مر رجل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول سلم عليه فلم يرد عليه في رواية لابن ماجه ايضا عن جابر بن عبد الله بن رجاء عن
النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول سلم عليه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رايتني على مثل هذا الحالة فلا تسلم علي فانك ان فعلت
فانك لم ارد عليك فمضى رواية التوفيق في باب التيمم من رواية محمد بن ثابت الجعفي عن نافع عن ابن عمر قال مر رجل على رسول الله صلى الله
عليه وسلم في سكون السك وقد خرج من غائط او لم سلم عليه فلم يرد عليه في رواية للتوفيق في حديث ابن الهادي عن نافع عن ابن عمر قال
اقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغائط فلقى رجل سلم عليه لم يرد عليه في رواية محمد بن ثابت الجعفي وابن الهادي تصرح على ان السلام
كان في البول في سائر الروايات الا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان حاله البول ولهذه الروايات جميع لان رواية الضحاك بن عثمان عن نافع عن جابر
سلم في صحيحه قال ابن العربي في شرح الترمذي في حديثه صحيح تفق عليه العلماء فلا يارض حديث الامام احمد بن حنبل في حديثه عن ابن عمر
الوجه ان ثابت الجعفي حديثه ان يكون في حقين مختلفين وكلف بعضهم الجمع بينهما فقالوا في إطلاق وهو يقول مجازا يقابل استهزاء من البول
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يفتي بين الروايتين حتى قلت في هذا النصف وكلف والله تعالى ان لا يكره في الحديث في عارضة الاحاديث
شرح الترمذي في حديثه عن ابن عمر في سائل الآولي ان جلا من النبي صلى الله عليه وسلم سلم عليه وهو يقول جريا على سنة الماروانه يبدى بالسلام الثانية انه
سلم عليه وهو يقول فلم يرد ذلك عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وكان كره ما استقننا لغيره وما اتقه عليه آتاة فترك
الكلام بذكره في حديثه على قضاء حاجته ان النبي صلى الله عليه وسلم سلم عليه سلم تيمم لذكر الله وذكر الله على الطهارة افضل ولا سيما اذا
كان عارضا في ذلك فلهذا استدلنا بهنا نحن في كتاب التيمم والاسئلة الثانية التي ذكرها ابن العربي فيها نظر لانه سلف آتاه في حديثه
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رايتني على مثل هذا الحالة فلا تسلم علي فانك ان فعلت ففانك لم ارد عليك

مسند جابر بن عبد الله
حينئذ لم يكن عليه
غيرهم بعد من
به فأتى فرق بين
عليه في نفسه من
شعر حية فقتله
الغياض السنة
ان العادم يصلي
حسب حاله فان
لا يكلف نفسه الا
وسمها ولا يعين
فعل امره ففهم
عليه الا عادة كمن
تركه القيام
الاستقبال والوقوف
والوقوف في غير
ذلك فلهذا جيب
النصح القليان
قيل لقيامه به
وهو القليان فقام
بلاه مقام كالترا
عند عدم المأدب
العادم هذا صلى
بغير صلوات
قيل هذا هو اخذ
النافع من الصلاة
واللوجين للاخوة
ولكنه منقطع
عن الاستمر فانه
يعمل من غير عتبات
يدل كذلك القليان
عن الاستقبال
لأنهم بالسنن

باب الاستبراء من البول
عن مالك بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم على قبرين فقال هما يعبدان وما يعبدان في كبدك ما هذا فكان
لا يستنزه من البول وما هذا فكان يعيش بالطينة ثم دعا بعصا يسطب فشقها بالثنتين ثم خر بين علي هذا واحدا
والجاءكم حديث الزهري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو داود وسنن ذكر الدائمي الاكل في رداء شاركي شذوذ وهو الترمذي
وقال الترمذي في جامعهم وفيه قال في هذا الحديث قال الترمذي في جامعهم وفيه قال في هذا الحديث قال الترمذي في جامعهم وفيه قال في هذا الحديث قال الترمذي في جامعهم
وعنه اثنان من رواته جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو داود وسنن ذكر الدائمي الاكل في رداء شاركي شذوذ وهو الترمذي
الزهري واما رواه عن نيار بن سعد عن الزهري بنفذه اخرجه في (باب الاستبراء من البول) والاستبراء هو ان يتفرد ببقية البول
ويبقى موضعه مجزأ حتى يبرأ منه قال الترمذي في جامعهم وفيه قال في هذا الحديث قال الترمذي في جامعهم وفيه قال في هذا الحديث قال الترمذي في جامعهم
باليك (عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو داود وسنن ذكر الدائمي الاكل في رداء شاركي شذوذ وهو الترمذي
ثابت بن زيد بن ارم بن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو داود وسنن ذكر الدائمي الاكل في رداء شاركي شذوذ وهو الترمذي
جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو داود وسنن ذكر الدائمي الاكل في رداء شاركي شذوذ وهو الترمذي
ابن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو داود وسنن ذكر الدائمي الاكل في رداء شاركي شذوذ وهو الترمذي
عليه وسلم جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو داود وسنن ذكر الدائمي الاكل في رداء شاركي شذوذ وهو الترمذي
هو ابيد ان في كبدك ما هذا فكان لا يستنزه من البول وما هذا فكان يعيش بالطينة ثم دعا بعصا يسطب فشقها بالثنتين ثم خر بين علي هذا واحدا
كبيره وان كبدك ما هذا فكان لا يستنزه من البول وما هذا فكان يعيش بالطينة ثم دعا بعصا يسطب فشقها بالثنتين ثم خر بين علي هذا واحدا
عليه وسلم جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو داود وسنن ذكر الدائمي الاكل في رداء شاركي شذوذ وهو الترمذي
ام كان يحرم عليه ان يشق فلهذا رواه وان يغسله وهو الترمذي في جامعهم وفيه قال في هذا الحديث قال الترمذي في جامعهم وفيه قال في هذا الحديث قال الترمذي في جامعهم
فيها من سبل شجرة وقال الترمذي في جامعهم وفيه قال في هذا الحديث قال الترمذي في جامعهم وفيه قال في هذا الحديث قال الترمذي في جامعهم
وفي كتاب الموضوع من البخاري ايضا ما يعبدان في كبدك ما هذا فكان لا يستنزه من البول وما هذا فكان يعيش بالطينة ثم دعا بعصا يسطب فشقها بالثنتين ثم خر بين علي هذا واحدا
وايعبدان في كبدك ما هذا فكان لا يستنزه من البول وما هذا فكان يعيش بالطينة ثم دعا بعصا يسطب فشقها بالثنتين ثم خر بين علي هذا واحدا
اي ليس اكبر الكبار فليكن المردود والرجوع والتخدير لغير ما اى لا يتوهم حدان التحذير ويكون الا في اكبر الكبار والمواقف فانه يكون
في غير ما سبب كونها كبدك ما هذا فكان لا يستنزه من البول وما هذا فكان يعيش بالطينة ثم دعا بعصا يسطب فشقها بالثنتين ثم خر بين علي هذا واحدا
القبلي (ما هذا فكان لا يستنزه من البول وما هذا فكان يعيش بالطينة ثم دعا بعصا يسطب فشقها بالثنتين ثم خر بين علي هذا واحدا
ان الابواب كلها نجسة نجسة من كمال اللحم وغيره كالدود والقطة بطلانها على بسبيل العموم الشمول انتهى فان خطابي جملة على العموم في قول جابر بن عبد الله
وفي نسخة قال ابن بطال في شرح البخاري ان المردود في رواية الباب كان لا يستنزه من البول بل ان لا البول سائر الجوارح
يكون نجسة لمن جملة على العموم في قول جابر بن عبد الله ان قال ابن جرير كان لا يستنزه من البول بل ان لا البول سائر الجوارح
ان العموم في رواية من البول يريد العموم لقوله لا يستنزه من البول بل ان لا البول سائر الجوارح
فيما كمال ما لا كمال فلا يجوز في هذا الحديث لقول ابن بطال في رداء شاركي شذوذ وهو الترمذي
مقصود من الرواية التخصيص لبيان البول في كبدك ما هذا فكان لا يستنزه من البول وما هذا فكان يعيش بالطينة ثم دعا بعصا يسطب فشقها بالثنتين ثم خر بين علي هذا واحدا
والشر (ثم دعا النبي صلى الله عليه وسلم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو داود وسنن ذكر الدائمي الاكل في رداء شاركي شذوذ وهو الترمذي
فهذا الباب لا بد له من كبدك ما هذا فكان لا يستنزه من البول وما هذا فكان يعيش بالطينة ثم دعا بعصا يسطب فشقها بالثنتين ثم خر بين علي هذا واحدا
عليه وسلم جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو داود وسنن ذكر الدائمي الاكل في رداء شاركي شذوذ وهو الترمذي

بوصاه ان كثيرا
من الناس طعن
في هذه الرواية
ورواها غير صحيحة
وايضا فان الرواية
مخرجة الكلبين
التسليم في بيان
يكون مقتضى القول
وايضا في الخبر
وتراخيها والحق
شرحها وايضا
قال ابن دوسول
وسلم على النبي
صلوة بقوله فاذا
خفت الصلوة فصل
ركعتين تركت ما
قد صليت وايضا
فاجاب الامة من
اصحابه ومن بعدهم
على اطلاق اسم
الصلوة على الوتر
فهذا نقل في كتاب
الفساد ويدخل
في الحديث ايضا
صلوة الجحاة في
تاريخها التكبير
تحليلها للتسليم
وهذا قول اصحاب
رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا تعرف
عنهم فيه خلاف
دقول الامة
وجمها في خلافا

باب ما يخط عنه ان يستحب بصل ثمانية بن خالد بن عبد الله بن مغيبة الحمد في انا المفضل يعني ابن فضال المصنف عن عبد الله
ابن عباس لوقته في انا التميمي بن زيد بن خالد بن عبد الله بن مغيبة الحمد في انا المفضل يعني ابن فضال المصنف عن عبد الله
غير الحديث الذي قلعت في الاغاري بل يروى بسواد ابو سعيد خراج الترمذي في حلق المروان بن داود في الصحابة ما يروى الحاكم عن ابن
طريق اخرى يروى عن طريق ابن فروة المرواني عن مفضل الكندي عن حمادة بن عيسى عن ابن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المسلم
الاصنام الليل فمن صام فمقتضى ولا اجرة واخرجه المرواني في الكندي من وجوه اخرى في فروة فقال عن ابن سعد الخليل انصارى في رواية
الحاكم في احمد عن ابن سعد الخليل واخرجه ابن مندو وقال فريب لا يروى الا من هذا الوجه وقال الترمذي سالت حماد بن عيسى البخاري عن هذا الخبر
حمادة بن عيسى عن ابن سعد الخليل واخرجه المرواني في الكندي عن طريق ابن فروة الشجاعي انهم كانوا في خراة القسطنطينية من ساداته فذكر مقتضى
فقال ابو سعيد الخليل ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول او شئوا مما سمعت التنا الحديث واخرجه الحاكم ابو احمد من هذا الوجه فقال
ابو سعيد الخليل رواية يار واخرجه ابن مندو من وجوه اخرى في سياتة شهد ابن سعد الخليل قال وقال مرة ابو سعيد الخليل
والاكثر قالوا ابو سعيد يعني يكون المعين ولم يذكره انتهى **باب** ما يخط عنه ان يستحب بصل ثمانية بن خالد بن عبد الله بن مغيبة الحمد في انا المفضل يعني ابن فضال المصنف عن عبد الله
بها **باب** ما يخط عنه ان يستحب بصل ثمانية بن خالد بن عبد الله بن مغيبة الحمد في انا المفضل يعني ابن فضال المصنف عن عبد الله
ابراهيم اورد ابن جابر في كتاب الثقات مات سنة ثنتين وثلاثين ومائتين وثمانين للهجرة الفصح الها وسكون الهمزة على وزن سكران قيل
عمر بن عبد الرحمن سميت بالقبيلة والنسبة هو الذي على لفظنا **باب** ما يخط عنه ان يستحب بصل ثمانية بن خالد بن عبد الله بن مغيبة الحمد في انا المفضل يعني ابن فضال المصنف عن عبد الله
وغيره وعنه الوليد بن سلم وقبيلة قال ابو داود وكان مجاب الدعوة قال ابن يونس ثقت وكذا قال ابن معين فقال ابو حاتم وابن خراش صدق
توفي سنة احدى وخمسين ومائة **باب** ما يخط عنه ان يستحب بصل ثمانية بن خالد بن عبد الله بن مغيبة الحمد في انا المفضل يعني ابن فضال المصنف عن عبد الله
عبد الرحمن الجعفي وعنه سعيد بن ابى الربيع وجماعة بن شريح وثقه ابو داود وتوفي سنة ثلاث وثلاثين ومائة **باب** ما يخط عنه ان يستحب بصل ثمانية بن خالد بن عبد الله بن مغيبة الحمد في انا المفضل يعني ابن فضال المصنف عن عبد الله
بختامه عن مصنفين بيان ابو حدة ثم ثمانية ثمانية القسبي في بحر القاف المصري عن ربيع بن ثابت والى سالم الجعفي وعنه
خير بن عيسى عياش بن عباس القسبي وثقه ابن معين وقال السيوطي في حسن المجازة وثقه ابن معين وغيره **باب** ما يخط عنه ان يستحب بصل ثمانية بن خالد بن عبد الله بن مغيبة الحمد في انا المفضل يعني ابن فضال المصنف عن عبد الله
ابن عباس **باب** ما يخط عنه ان يستحب بصل ثمانية بن خالد بن عبد الله بن مغيبة الحمد في انا المفضل يعني ابن فضال المصنف عن عبد الله
عميرة المزني وعنه ابو بكر بن سواد وشيخ القسبي قال في التهذيب فيه جملة قال الليث بن سعد القسبي في كتابه القاف
وسكون الشناة الغرقاينة وبجدة وتكون نسبة الى قسبان بن رومان **باب** ما يخط عنه ان يستحب بصل ثمانية بن خالد بن عبد الله بن مغيبة الحمد في انا المفضل يعني ابن فضال المصنف عن عبد الله
وزن محمد على ما قاله السيوطي وغيره هو ابن الصامت الانصاري الزرقى كان مولده حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم
المدينة جابرا وقيل كان له لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة اربع سنين وشهد بعيسى بن علي بن عبد الله بن سلم فتح مصر
وسكنها ثم تحول الى المدينة وكان من اصحاب معاوية قال ابن الاثير وثق السيوطي وقدم في امره مصر من معاوية
مات سنة ثنتين وستين بالمدينة وقيل مات بمصر روى عنه علي بن رباح وجا فقال الذهبي في التجرى له سمعت
وروايته بسيرة **باب** ما يخط عنه ان يستحب بصل ثمانية بن خالد بن عبد الله بن مغيبة الحمد في انا المفضل يعني ابن فضال المصنف عن عبد الله
ابن سعد في سنة ست والبعين امر معاوية ربيع بن ثابت على طرابلس مدينة بالمغرب فغزا منها افرقيبة سنة سبع
والبعين له ثمانية احاديث روى عنه حفش الصنعاني ووفار بن شريح وشيخ بن ميثان وشيخان القسبياني و
بسر بن عبيد الدقال ابن يونس توفي بمرقة سنة ست وخمسين وهو امير عليها من قبل سلمة بن مخلد **باب** ما يخط عنه ان يستحب بصل ثمانية بن خالد بن عبد الله بن مغيبة الحمد في انا المفضل يعني ابن فضال المصنف عن عبد الله
الارض **باب** ما يخط عنه ان يستحب بصل ثمانية بن خالد بن عبد الله بن مغيبة الحمد في انا المفضل يعني ابن فضال المصنف عن عبد الله
الوجه البحرى وقيل القربى كذا في التوسط **باب** ما يخط عنه ان يستحب بصل ثمانية بن خالد بن عبد الله بن مغيبة الحمد في انا المفضل يعني ابن فضال المصنف عن عبد الله
اصه راق يولعهم الكاف على المشهور ومن صرح بغيرها ابن الاثير في النهاية واخره ون وضبط لبعض الصحابة
بغضب قال لم يخط في انه المعروف وانه في طريق الاسكندرية ومشرى القسوب اليه هو مشرك في

قال امرت كلما بكت ان احضنا ولو فعلت لكانت سنة يا
في الاستسقاء بالماء حلالا وذهب بن بقة عن خالد يعني الواسطي عن خالد يعني الحذاء
سنة توشا بالماء بعد البول الوضوء الشرعي او المراد به الوضوء الثوري وهو الاستسقاء بالماء وعليه الرواية ابو داود
ابن ماجه من الحديثين ولذا اورد في باب الاستسقاء (قال النبي صلى الله عليه وسلم لم امرت بعينه الجبل
(كالميت) صيغة المستكلم من البول (ان الوضوء) بعد البول او استنجي بیده بالماء وكان قد ترك ما هو اولي وفضل
على الامم والقبائل وقبيلهم عليهم (ولو فعلت) ذلك (كانت) خلق (سنة) اي طريقة واجبة لازمة لا شيء فيمتنع
عليهم الترخص باستعمال الجود ما جعل عليهم في الدين من حرج قال جده الروافد الثاوي في فتح القدير وما ذكر من حمله
الوضوء على الجني الثوري هو ما فهمه ابو داود وغيره ورواه عليه وهو مخالف للظاهر ضرورة وانما هو كما قاله ولي
العراق حمله على الشرعي المجهود فاورد عن رضى الله عنه ان توشا رسول الله صلى الله عليه وسلم عقب الحمد ثم تركه
المصنف صلى الله عليه وسلم تخفيفا وبينا الجواز لا يثبت قوله ولو فعلت الخ يقتضي انه غير سنة كونه لم يفعل مع
سنة لم يزل قول المصنف صلى الله عليه وسلم لبطل لما قال احدثت خطا او قوضت هذا بلغت الحدوث لانا
نقول ليس للرواية هنا ما يوجب صحة الخبر بل المراد بها الوجوب نعمناه لو فعلت ذلك لكان الوضوء عقب الحمد
لو ثبت عليه وان ثبت عليه لزم الامتثال وفيه جواز القرب من قاضي الحاجة لئلا يترك ذلك وخبره الاكل
باجتماعه ما راها الطهر ونحوه وان كان اتحادهما كاملا وانه لا يعد غلظا في منصبه بل شدة فادناه لا يجب الوضوء بنفس
احدثت فورا بل بارادة اقسام الى نحو الصلاة وجوب الاقتدار بما خاله كما قاله وان حكم الفعل في حقنا كونه في حق
ان وجبا فوجب وان مندوبا فنقد وب وان مباحا فمباح وجوب تبليغ فعله حتى يدل دليل على عدم الوجوب
ولكن لا اجتهاد فيما لم ينزل عليه في وجب فانه قال امرت كلما بكت ان الوضوء ولو فعلت لكانت سنة لانه مع كونه ما امرت
بذلك لو فعلت صار شرعا وان الامر للوجوب فانه علة عدم امتثال المار بكونه لم يورثه فعله لانه لو امر به لفعله
قال الامام ابن الاثير في النهاية السنية الاصل الطريقة والسيرة وفي الشرح يراد بها ما امر النبي صلى الله عليه وسلم
وبني عليه ونزب اليه قوله واولا خلافا لما يأتى به الكتاب العزيز في قوله وفي التوسط شرح سنن ابى داود وقدره بانه المستحب سواه
ول عليه كتابه اوستة او اجماع او قياس ومنه سنن الصلوة وقدره بانه ما اطاب عليه النبي صلى الله عليه وسلم ما ليس له فيجب ثلث
اصطلاحات ومن الاول حديث الباب ما امرت كلما بكت ان الوضوء ولو فعلت لكانت سنة وتكمل الثاني اي لو فعلت لكانت مستحبا و
اثرات اي لو فعلت مرة للزم من وجوبه له لانه اذا عمل داوم عليه والتحقيق ان المراد به المعنى الاول فعمل على الوجوب حديث الباب
اخرجه ايضا احمد بن حنبل وابن ماجه عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتبكم بكونه فذكره
وذكره النووي في الخلاصة في فصل الضيعة وقال في شرح ابى داود ضعيف لضعف عبد الله بن يحيى التميمي لكن قال الولي
الراقي المتقاربه حديث حسن (باب في الاستسقاء بالماء) بعد قضاء الحاجة اراد به هذه الترجمة الرد على من كرهه على
من نفى وقوعه النبي صلى الله عليه وسلم قد روى ابن ابى شيبة باسناد صحيح عن حذيفة بن اليمان انه سئل عن الاستسقاء
بالماء فقال اذا انزل فميدتي ثمن وعن نافع ان ابن عمر كان لا يستنجي بالماء وعن ابن الزبير قال كنا نفعله ونقل ابن المنين
عن مالك انه انكر ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم استنجي بالماء وعن ابن جبير عن مالك انه منع الاستسقاء بالماء لانه معلوم قاله
الحافظ في الفتح (صحة) وذهب بن بقة بن عثمان الواسطي عن هشيم وخالد وطائفة وعنه سلم وابو داود وثقه البرزقي وابن سببر
والخطيب (عن عذبة يعني الواسطي) هو خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن الواسطي عن سهل وحيد وطائفة يعني القطان وابن جبر وسنة
قال احمد كان ثقتا (عن خالد يعني الخزاز) هو خالد بن مهران البصري الخزاز عن ابى عثمان الهندي وعبد الله بن شقيق وعبد
حفص بن يونس عنه شعبة والحارث بن ابي عبيد بن عثمان قال ابن سببر وثقه ابن سببر وقال احمد ثبت لم يكن هذا بل كان عليه السلام

الطهارة له كتاب
ولا سنة ولا باه
ولا قياس صحيح
واما استعمالكم
بقوله فميدتي ثمن
وتحليلها التسلية
فمن اقوى ما في
به عليه السلام
الحديث والفتحة
ليس فيهم احد
نقل عن النبي صلى
الله عليه وسلم ولا
عن احمد بن حنبل
انه سلمه وقد
انكر احمد اسلامه
منه قال الخطابي
وكان احمد لا يثبت
التسليم في هذا
وقال الحسن بن
سعيد ويذكر
نحوه عن ابراهيم
الفضلي وكذلك
للنصوص عن
المشافع انه لا
يسئل فيه ولذلك
يدل على ذلك
الذين قالوا فيهم
منه انما اجمعوا
معرفة النبي صلى
الله عليه وسلم
وتحليلها التسلية
وبذلك استدلوا
اسحق في هذا

9

عن عطاء بن ابى ريث عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل حائطاً يومه فلام معه ميثقة وهو غمرنا فوضعت الميثقة
فخضع تحتها فخرج علينا وقد استنشق بالماء حتى لم يبق عليه رائحة من الميثقة عن هشام بن عمار عن ابيهم بن ابي ميثقة عن ابي سلمة
ابو قتيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في هذه الآية في اهل قبيلة بني النضير ان يتطهروا قالوا كانوا يستنشقون بالماء فقلت قيم هذه الآية
(عن عطاء بن ابى ريث) رسول الله صلى الله عليه وسلم في حنين والشرع عندنا ان ياربهم وروح ولقد ابن ميثقة انى والى
قال ابن ميثقة في حادثة بعض ما يكره وقال البخاري وغيره احدث كان يرى القدر (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
حائطاً اى لبتاناً (ومع) اى مع النبي صلى الله عليه وسلم (فلام) قال في الحكم الغلام من لدن الغلام الى سبع سنين وقيل غير ذلك
(مع) اى مع الغلام (ميثقة) بكسر الميم وبهزة بعد الضمة والوجه وبى الاكابر الاى يتوضى به كالكوفة والابريق وشبهها
قال الزهري (وهو مصنفنا) وفي رواية سلم بن خديج اى تقارب الى في السن وكان الغلام من الانصار (فوضعت عند السدرة)
لرسول الله صلى الله عليه وسلم الميثقة عند السدرة التي كانت في الحائط والسدرة هى شجرة التين (فخضع) النبي صلى الله عليه وسلم
رحمة خرج علينا وقد استنشق بالماء الاى كان في الميثقة قال الخطابي في الميثقة من الحائط المار الى الخلف فمكة كوة انى لادى ان يلى الصاغر من التيمم
دون الكبار فمكة استنشاها الاستنشاها بالماء واذا كانت الاجار مجزية وقد كره قوم من السلف الاستنشاها بالماء وزعم بعض المتأخرين ان المساء
من نوع المطعم فمكة اجل في ذلك والنته تقضى على قوله وبهذه الشهادة الشيخان (حدثنا محمد بن عبد الله بن الحسن بن كعب
الهداني ثقة حافظ (ابو ميثقة بن هشام) الاوى ابو الحسن الكوفي عن الثوري وعلي بن الصالح وعنه احمد وسحق وثقه ابو داود
وقال ابن معين صالح وليس بذلك وقال ابن جابر رجا خطأ (عن النبي بن الحارث) الشافعي عن عمرو بن شعيب عن ابيه
الزهري يروي عن احمد بن محمد بن ميثقة (عن ابيهم بن ابى ميثقة) البخاري عن مجمل الحال (عن ابى صالح) يروى
المدة في السماء ثقة (عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال) ان النبي صلى الله عليه وسلم (نزلت هذه الآية) و
الشار الىها فيما بعد وهو قوله تعالى في رجال الاية (في اهل قبارة) لى في ساكنيه وقبار بعضهم القاف وخفة الموحدة
والله ودة مصروفة وفيه لغة بالقصور وعدم الصرف موضع ميلين او ثلثة من المدينة قال ابن الاثير هو بمدة وصرفت على
الصحيح (في قبارة) رجال من الانصار (بجوان ان يتطهروا) لى بجوان الطهارة بالار في غسل الاوبار (قال)
ابو هريرة (كانوا) اى اهل قبارة (يتستنجون بالماء) فخرت فيهم هذه الآية واخرج ابن جندب والدارقطني والحاكم وابن
ابى حاتم وابن النضر عن ابى الربيع وجابر بن عبد الله بن مالك واللفظ لابن ماجة لما نزلت فيه رجال يجزون ان يتطهروا
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا منشر الانصار ان السدرة اتى عليكم في الطهارة فاطهروا ثم قالوا ان السدرة للصلوة وتقبل
من الجنابة وتنجي بالماء قال يروى ذلك في الحديث واخرج ابن خزيمة في صحيحه عن عويم بن ساعدة انه صلى الله عليه وسلم اتهم
في مسجد قبا فقال ان السدرة في الطهارة فمكة مسجدكم فما هذا الطهارة الذي تطهرون به فقالوا لا
يا رسول الله العلم شيئاً الا ان كان لنا حيران من اليهود فكانوا يغسلون اذ بارهم من الخائف فغسلنا كما غسلوا وانا المجمع في
الاستنشاها بين السج بالاجار والغسل بالماء فمكة في النظافة والطهارة اخرج البزار عن مسنده حدثنا عبد الله بن شبيب
ثنا احمد بن محمد بن عبد العزيز قال وجدت في كتاب ابى عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال نزلت
في هذه الآية في اهل قبارة فمكة رجال يجزون ان يتطهروا والمديح المظهرين فمكة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انما
الاجارة المارة انتهى قال البزار هذا حديث لا يعلم احداً رواه عن الزهري الاحمد بن عبد العزيز ولا يعلم احداً روى عن الابيه
وقال الشيخ العلامة تقي الدين بن دقيق العيد انه قال ابن ابى حاتم سالت ابى عن محمد بن عبد العزيز فقال هم
ثلاثة اخوة محمد بن عبد العزيز وعبد الله بن عبد العزيز وعمرو بن عبد العزيز وهم ضغفار في الحديث ليس لهم حديث مستقيم
ليس لهم عن الزهري حديث صحيح انتهى مختصر اذ في التخصيص وعبد الله بن شبيب حنيف البضا قال الزيلعي وذل الشيخ محمد بن
الزهري عن هذا الحديث فقال في الخلاصة واما اشبهني كتب التفسير وافقه من جمهور بين الاجبار والماء فمكة لا يعرفون

استدلوا بضعف
فان النبي صلى
الله عليه وسلم
واصحابه فعلوا
ولم ينقل عنهم
غير ما فعلوا
اشبهني بضعف
روى عن الحسن بن
هو اشبهني بضعف
كان فيما تقدم
كفاية في ضعف
الحديث وعنه
حفقة وعنه
قيس قال قلت
لعبد الله بن مسعود
من كان منكروهم
رسول الله صلى
عليه وسلم ليلة
لحين فقال كان
معهم منا احدى
اخرجه مسعود
والزمنى مطلقاً
باب اصيل
الرجل هو
حاقن عن
عبد الله بن ارقم
روى الله عنه انه
خرج حاجاً
معتمراً ومطالماً
وهو بين ميه فمكة
كان ذات يوم
اقام الصلوة
الصبي ثم قال

ابن قتيبة المتوفى في هذا اليوم اسناد
صغير قالوا ايضا
فقد خبرناه عنه
في خبر موضع من
القدس ان الصخر
سجد لله سجدا
فقبلها الله منهم
وملأهم طيبها
ولم يكنوا متطهرين
قطعا وما زادوا
يقولون مثل هذا
الصبغ حرام فكيف
يلبسهم وثيق طيب
بالايجان فان قيل
شعره من قبلنا
ليس بشعر لنا
فيل قد اجعلنا
الاربعه بشرع
من قبلنا وذلك
منصوص عنهم
انفسهم في غير
موضع قالوا اسناد
لكن عالم يشهدنا
بخطاؤه قال
المجس زوزاين
ورد في شعرنا
خلافه قالوا
ايضا فاضل
اجزاء الصلاة
واقوالها هي
القرارة وفيها
بلالون فالجواب
اولا قالوا ايضا

عن سفيان عن ابى النناد عن الاعمش عن ابى هريرة بين فقه قال لولا ان القى على المؤمنين لاسبقهم
بتأخير لصفاء وبالسواك عند كل صلاة حل ثوبا ابن هدير بن موسى نا حليم بن يونس نا عجل
ابن اسحق عن محمد بن ابي هدير النخعي عن ابى سلمة بن عبد الرحمن عن زيد بن خالد الجعفي
عن سفيان (عن ابى الزناد) كبر الزنا واللغو واللغو الخفة هو عبد الدين وكبر ان الذي احدا لائمة
هو السبب طاعة وعنده ذلك الليث والسفيان قال احمد ثقة امير المؤمنين وقال ابو حاتم ثقة فقيه صاحب سنة وقال النجاشي صاحب
الاسانيد ابو الزناد عن الاعمش عن ابى هريرة (عن الاعمش) هو عبد الرحمن بن هريرة الباشمي ابو داود والدي عن معاوية وابى سعيد
وعنه الزهري وابو الزبير ثقة ثبت عالم (عن ابى هريرة يرفعه) في قوله الاعمش اي يقول الاعمش يرفعه الزهري في الحديث الى ابى
صلواته عليه سلم وفي حديثه يحيى بها عن صريح الرق فلو انما من قسامة المرفوع الحكمي لقول النخعي عن ابى حنيفة في الحديث صريح
الحافظ وفي صحيح مسلم من رواية الاعمش عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم (قال) النبي صلى الله عليه وسلم (لولا) مخافة
(الشيء) مصدقة في محل فخر على الابتداء والخبر عذوف وجواب اي لولا المشتقة موجودة (على المؤمنين) امرتهم بتأخير العشاء الى ثلث
الليل كما في رواية الترمذي واحمد بن حنبل في حديث زيد بن خالد وروى الحاكم من حديث ابى هريرة بلفظ اخرت صلاة العشاء الى نصف
الليل (وبالسواك) اي لئلا يتم باستعمال السواك لان السواك هو الآلة ويلتصق على الفعل ايضا فلي هذا التقدير السواك ذكر على صحيح
حكمي في الحكم تانيثه واكثره ذلك زهري (عن كل صلاة) وكذا في رواية مسلم والنسائي من طريق ابى الزناد عن الاعمش بلفظ عند كل
دخالة سعيد بن ابى بلال عن الاعمش فقال مع الوضوء بل الصلاة اخرجه عن طريقه في رواية البخاري مع كل صلاة قال الحافظ
قال القاضي البيضاوي لولا كلمة تدل على انتفاء الشيء بلغوت فخره وبلغت انما مركبة من لوالد انه على انتفاء الشيء لا انتفاء غيره والانتفاء
فعل الجوزي على انتفاء الامر لثبوت المشتقة لا انتفاء الشيء ثبوت فيكون الامر متيقنا لثبوت المشتقة وفيه دليل على ان الامر لوجوب من
وجوب احد ما انفعي الامر مع ثبوت النسيب ولو كان اللذنب لما يار النقي واما بينهما بين امر متيقنا عليهم ذلك انما يتحقق اذا كان
الامر لوجوب اذ اللذنب مشتقة فلا يجوز الترك وقال الشافعي في دليل على ان السواك ليس لوجوب لانه لو كان واجبا لامرهم بشيئ عليهم
او لم يشق والى القول لاجدم وجوبه ما ذكره اهل العلم بل ادعى بعضهم في الاجماع كمن حكى الشيخ ابو حامد وتبعه الما وردي عن سحن بن راوية
قال هو وجوب كل صلاة فمن تركه عاذا بطلت صلاته وعن داود واذا قال وهو وجوب كل شيء شرعا ورجع من قال لوجوبه بوجوبه والاداء
فقد بنى بانه من حديث ابى امامة مرفوعا شكوا ولا حجة في حديث العباس وغيره لك من الاحاد يثبت قال النووي ولو صح ايجابه
عن داود لم يضر مخالفة في الفتا والاجماع على المختار الذي عليه الفقهاء والاكثرون واما قال النووي حديثه او باطل لان عدم الاعتناء
بخطا داود مع طرد ورده واخذ جماعة من الائمة الاكابر منه من تعصبات ابي لاسند لها الاجود واليهي والعصبية وقد كثر في الناس
في اهل المذاهب وما اوردى ما اوردى من الذي قام لهؤلاء المحققين حتى اخرجه من دائرة علماء المسلمين في مكان لما وقع منه من مخالفات
المستبعدة فهي بالنسبة الى مخالفات غير المستبعدة على بعض الزايات الهادة لصريح الرأية في حيز الفتنة فان التويل على الراي وعدم الاعتناء
بعلم الدولة قد فاضل لقرم الى المذهب بمذهب يوافق الشريعة منها الا التعليل بالخلاف واما داود فماني فذهب من البرع التي اوتقته فيما تمسك
بالظاهر محمود عليه في غاية الندرة قال الشوكاني واما حديث السباب فقال المنذري في تحفته خرج البخاري وسلم فضل السواك فقط
واخرج النسائي الفضيلين واخرج ابن بركة فضل الصلاة واخرج فضل السواك من حديث سعيد المقبري عن ابى هريرة واخرج الزندي فضل
السواك من حديث ابى سلمة عن ابى هريرة (حدثنا ابراهيم بن موسى) الرازي ثقة حافظ (نا حليم بن يونس) بن ابى سحن النخعي
نا مولى فقيه (حدثنا محمد بن سحن) بن سيار ابو جعفر قال علي بن ابي حمزة عن ابي بصير (عن محمد بن ابراهيم النخعي) هو ابو عبد الله الذي احدا لائمة
عن جماعة وحدث يحيى بن سعيد الانصاري والاوزاعي وخلق طائفة من سنده كان يفتيها عند موته ابن معين والوجه والنسائي واخرج ابن
التميمي فيفتح التا الفتاوية ويكون الياار التختانية نسبة الى قبيلة (عن ابى سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف الزهري ثقة مكثر (عن زيد بن خالد
الجعفي) الذي في كتاب الصحابة وفضلناهم شهد المحمديت مع رحل الله صلى الله عليه وسلم كان من لوازمه جنيته يوم الفتح واحد ثمانون حديثا

ابن راهبة عن
عن ابوسامة عن
الوليد ورواه
الحديث عن أبي
اسامة نكلا ليد
عن محمد بن عباد
ابن جعفر عن
عبدة بن عبد الله
عن أبيه نكلا
وجان قال لا
في حاشية الرواية
فلم يختلف على
ابوسامة احتج
ان نعم من ان
بالصواب فظننا
في ذلك فاذا
شبهت ابوب
قد روى عن
ابوسامة وهو
ان الوليد بن
رواه عنه ابوها
وكان ابوسامة
معنى حديثه
الوليد بن محمد
عن محمد بن جعفر
ابن النضر بن
تحدث به عن
الوليد بن محمد
ابن عباد بن
جعفر ورواه
محمد بن الحنفى
عن محمد بن
جعفر بن الزبير

قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من الغطرة المضمضة والاستنشاق قد كثر نحو ولم يذكر احفاء
الحية فلو انما كان ذلك لكانت فاصلا للماء يعني الاستنشاق قال ابو داود وروى نحوه عن ابن عباس قال قال رسول الله
في الراس ذكر فيها الفرق ولم يذكر احفاء الحية قال ابو داود وروى نحوه عن ابن عباس قال قال رسول الله
وعن بكر بن عبد الله المشيقي قال لم يذكر احفاء الحية وفي حديث محمد بن عبد الله بن ابي مسعود
ابن ماجة عن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من الغطرة المضمضة والاستنشاق قد كثر نحو ولم يذكر احفاء
سما (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من الغطرة المضمضة والاستنشاق قد كثر نحو) اى ذكره عن ابن عباس بن مسعود بن جابر بن عبد الله بن مسعود
حديث عمار بن ابي ابي روى عنه قال من الغطرة المضمضة والاستنشاق والسواك وقص الشارب تطهير الاغفار وتنشاق
والاستحباب غسل البرجم والانتضاح والاختطاف (ولم يذكر) عمار بن ابي روى عنه حديثه (احفاء الحية) ورواه
لفظ (الحنان) كما ذكرنا في الفا (قال) روى اى عمار بن ابي روى عنه حديثه المذكور (والاستنشاق) ولم يذكر انتضاح المار منى الاستنشاق و
حاصل الكلام ان حديث عمار بن ابي روى عنه حديثه المذكور (والاستنشاق) ولم يذكر انتضاح المار منى الاستنشاق و
عن الواسع (قال ابو داود وروى) بالبنار الجليل (نحو) اى حديث سلمة بن محمد بن عبد (عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذكر فيها الفرق المضمضة والانتضاح والاختطاف) (ولم يذكر) ابن عباس (احفاء الحية)
وهذا الاثر واصله الزاقي في تفسيره والطبري من طريقه لم يسمع في الحديث عن ابن عباس عن ابيه عن ابن عباس
وانما ابتلى بلهيم به بكلمات قال ابتلا باسم الطهارة غس في الراس وخمس في الجسد في الراس قص الشارب المضمضة والاستنشاق
السواك وفتح الراس في الجسد تطهير الاغفار وحلق العانة والحنان وتنشاق الابط وغسل الشراطين والبول الى المار (قال ابو داود)
الوقت (وروى) بالبنار الجليل (نحو حديث محمد بن سلمة المذكور) الفا (عن طلحة بن عبيد) عن (جابر) بن جابر التميمي الشيباني
عن جابر التميمي) (وروى) بالبنار الجليل (نحو حديث محمد بن سلمة المذكور) الفا (عن طلحة بن عبيد) عن (جابر) بن جابر التميمي الشيباني
من فرما من رواية محمد بن عبد الله بن عمرو بن ابي ابي روى عنه حديثه المذكور (احفاء الحية) ورواه
فأما ما جئت فيه من رواية محمد بن عبد الله بن عمرو بن ابي ابي روى عنه حديثه المذكور (احفاء الحية) ورواه
ستصل من قوله (ولم يذكر) (قال) روى اى عمار بن ابي روى عنه حديثه المذكور (احفاء الحية) ورواه
ليس من احفاء الحية ورجع الرواية الى القطة على الموصولة المرفوعة وهذا لفظه اخبرنا محمد بن عبد الله بن ابي روى عنه حديثه
التي قال سمعت طلحة بن عبيد الله بن عمرو بن ابي ابي روى عنه حديثه المذكور (احفاء الحية) ورواه
المضمضة اخبرنا محمد بن عبد الله بن عمرو بن ابي ابي روى عنه حديثه المذكور (احفاء الحية) ورواه
توفير الحية وقص الاغفار وتنشاق الابط وغسل الشراطين والبول الى المار (قال ابو داود)
حديث مصعب بن شيبة مصعب بن شيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من الغطرة المضمضة والاستنشاق قد كثر نحو ولم يذكر احفاء
حديثا ونقل عن الامام محمد بن ابي روى عنه حديثه المذكور (احفاء الحية) ورواه
هذا الحديث وان كان مسلم بن الحجاج بن ابي روى عنه حديثه المذكور (احفاء الحية) ورواه
في سننه عن الحديث وقال ابو حاتم بن ابي روى عنه حديثه المذكور (احفاء الحية) ورواه
رواه ايضا عن ابي بشر عن طلحة بن عبيد الله بن عمرو بن ابي ابي روى عنه حديثه المذكور (احفاء الحية) ورواه
اذا وصل حديثا يقدم وسيله على الاسال انتهى كلامه (وفي حديث محمد بن عبد الله بن عمرو بن ابي ابي روى عنه حديثه المذكور (احفاء الحية) ورواه
شيخ من في صالحه قال يحيى القطان الباقين في النفاثات قاله الزاقي في شرحه الموطاني باب جامع بين الطهارة من كتاب
المبرور قلت روى عن محمد بن عبد الله المذكور انك موهومان بن عيسى روى محمد بن عبد الله عن ابي سلمة كافي في الكتاب عن ابن داود مولى عثمان
رضي الله عنه وحديثه اخبرنا الدارقطني في سننه في كتابه الموطاني انك لم يذكر ترجمته في اسعاف الموطاني

باب الماء لا يجذب حدثا

عن ابن عباس قال اغتسل بعض رواج النبي صلى الله عليه وسلم في جفنة فجاء النبي صلى الله عليه وسلم ليتوضأ منها أو يغتسل فقالت له يا رسول الله اني كنت جفنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الماء الذي في الجفنة هو الذي اغتسل به رسول الله صلى الله عليه وسلم

الراكد حد ثنا احمد بن ي

(باب المار بالمجنب) یعنی ضبط نما الخط و معناه (حدیث مسند) بن مسعود ثقہ (قال حدثنا ابو الاحوص) موسلم بن اسلم

العلوی کا خط من علی والا سودین میں فرمایا میں علاقہ و جماعتہ و عشقہ بن ہر کسی و بیگی بن بھی و مسجد بن منصور قال ابن مبین ائمتہ

منه من بني كنانة (سكان) بدمشق وبيت يقيم في كربلاء بمشيرة الكوفي احد الاعلام السابقين من جابر بن سمرة والشافعي

احمد صاحب پشاور محمد الملک بن عمرو و قثم ابداقحم دابن مبین فی روایت ابن ابی شیبہ و ابن ابی مریم قال الحافظ و رواة عن حکم بن عثمان

مضطرقة (عن حكيمته) برأيه عبد الله بن عباس عن مولاه وعايشة والبي هرة ومعاوية وعنه الشيخ وابراهيم النخعي وثقه احمد

وكان من عظمى ما جرحه في نفسه من الناس في قتل طلال العاقل فترجمته في مقبرة الفتح (عن ابن عباس قال غلبت بعض

[illegible]

تصفت کبریٰ و عظیم چنان (خواجه نصیری صلی اللہ علیہ وسلم لایق از این صفت است) (الغنیۃ) (الطائفة) (الکرام) (المراد بالمراد)

عن عباس بن الربيع عن طريق بيتين ان غفلة نزلت من غير شك (قالت) ميمونة (لها) اي يغيبني صلى الله عليه وسلم (باسم الله)

فان كنت جنبا، فقد اسلمت منها وبركعتك بحيم والنون والجنابة معروضة يقال منها اجنب بالالف وحب على وزن تريب من حوب يطلق

فی الزور والای و المهرود و البیتة و ما یجی (فقال یقول النعمانی اسماء علیہ السلام ان الماء العذب) قال فی العاشر حبیب ای حبیب

[illegible]

على الوجه الذي لا يستعمل الجيب بانه انما تعرف منه ولم تعرف اذ يجرد الاختزال داخل الجنبه عادوه في معنى من فيستدل به على ان الحادث قدس

وهي الامار للاعتراف من غير رتبة، مع الحدث عن يده لا يعيد شتمه، والحدث اخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه وقيل الترمذي هذا

درست من صحیح و محمد بن جریر (باب الاول فی الماء والارل) را بدو واسن یاب فهای سخن دار کرد و اسکنه و کردت کم فینه

[illegible]

عن حدیث هشام بن عمار ویدل لکاکر روایت الدارمی فی مسندہ حدثنا احمد بن عبد اللہ شافعی زائد عن حماد بن محمد الحدادی قال سئل

۱۰ امام موسیٰ فی منظومہ فی اصطلاح الحدیث **س** الحمد للعلی الاحد ثم الصلوۃ للنبی احمد، قال شارحها السید العلامۃ سلیمان بنیحی

شده عايشه ...

فرغوا من هذا الكتاب في شهر ربيع الأول سنة ١٢٨٥ هـ الموافق لـ ١٨٦٨ م في مدينة القاهرة بمصر

الشفاعت کان شعبة یحضر فی خطبه قال ایہو یمنین کان تقی حدیثہ روی عن حکوتہ وعن مطاوع بن الحسن ہروی قال انہو یمنین امی شیعہ عن ابن شیبہ

[illegible][illegible]

کے لیے یہ سب کام کرنا پڑے گا۔ یہ سب کام کرنا پڑے گا۔ یہ سب کام کرنا پڑے گا۔

فرض في كلب الصيد وفي كلب الغنم وقال اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسلوه سبع مرار والشافعية
 أحقروه بالتراب قال ابو اذود وهذا قال ابن مفضل **باب سورة الهرة** حدثنا عبد الله بن مسعود
 عن مالك بن النضر عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن حبيدة بنت عبيد بن رفاعه عن كعبه بنت كعب
 ابن مالك وكانت تحت ابن ابي قنادة ان ابا قنادة دخل فسكبت له وضوء فجاءت هرة فشربت
 منه فاصبح لها الاناء حتى شربت قالت كعبشة فس انا انظر اليه فقال اني حين تأبنت انا
 حتى ان المرأة تقدم من ابوابها فتنظر ثم ترمي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ظهرها وقال عليكم بالاسود البسيم ذي الشفتين فاد شيطان (حسن)
 لعنه الله الذي جعل في ابوابه من كل اكل اكل وطمع (في) انقضاء (كلب الصيد) أي الكلب الذي يقيد (وفي) انقضاء (كلب الغنم) التي تخطئ
 في المرقع وراحم كلب النمر طعن في رايه على الصبيخ كلب الصيد والزرع والماشية وثبت النحر من انقضاء غيره قال من اخذ كلبا الا
 كلب شية احمد لا يخرج انقص من امره كل يوم قيل مستحق عليه (وقال) انبي صلى الله عليه وسلم (انما اكل الحبيبة الا انما ما علمه من
 مرار والشافعية حفروه بالتراب) التعليل الترميز بالتراب والحديث فيه حكم غلظة والله في حكمة التراب في الخلقة السبع بالمرور قال ابن
 داود في ذلك احمد بن حنبل في غيره وروى عن مالك ايضا قال ابن قتيب العبد قد حفروه الشاة بالتراب فاجزى كونه غلظة مستقلة لكن يروى
 في اول قيل ودو للثلاث السبع كانت الخلقات ثمانية ويكون اطلاق الخلقة على التراب مجازا وخرج بعضهم الى الترميز بحديث الى هرة على
 عبد الله بن مفضل في الترميز لا يصح السبع اكل الحبيبة والافح بحديث ابن مفضل يتلزم اخذ بحديث الى هرة دون الكس من الزاوية من الخلقة
 مقبولة ولو سلمنا الترميز في بناء الباب فاعلم ان نقل الترميز مالا ان رواية مالك به من ادراج من رواية من اخذت من ذلك فقلنا به اخذنا
 الخلقة قال الحافظ وادو العبد فقال قولوا الشاة حفروه بالتراب ان المراد بجلوه سباعا واحدة شاة بالتراب مع المار فكان الترميز مقام
 غلظة فثبت ثمانية لئلا يفتن في ادول غير مني والحق ما ذهب اليه من احمد بن حنبل وادو علم والحديث اخرجه مسلم والشافعية وابن ماجه
(باب سورة الهرة) الهرة ذكره جسر هرة شل قرد وقوة والاشي هرة شل سورة قاله الا زهرى قال ابن الجارى الهرة على الكرم
 والاخي وقد يخلون الهرة في الكرم وتصفيرها هرة كذا في الصبيخ (حدثنا عبد الله بن مسعود القسبي) تقدم ذكره وضبطه او اكل
 وبه لفته جمة (عن مالك) بن ابي النضر الملقب بالشافعية في الترميز (عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة) الانصاري الملقب بالشافعية
 الترميز التعليل بن ابي بن كعب عن حماد بن سلمة وابن عيينة قال ابن مسعود جمة (عن حمادة) قال ابن عبد البر جمة الحار الملقبة فخرج الجرم
 حذو حارة الوطاة الا يفي الشاة في انا فتح الحار وكسر الجرم (بنت عبيد بن رفاعه) الانصارية الزرقية ام يحيى عن خالتها كعبشة بنت كعب
 زوجه اخى بن عبد الله المذكور في انقضاء الهرة بن سحر وقها ابن جابر وقال الحافظ بن مفضل قال في النبل الحديث نحو البخاري
 وابن خزيمة وابن جابر الحاكم والوافي وادو علم بان حمادة الزرقية من كعبشة جمة وكذا كعبشة قال ولم يعرف لها الا هذا الحديث
 وتعبه الحافظ بن جابر بن يحيى حديثا آخر في تسمية العاطس بدهاء ابو داود وادو علم حديث ثالث رواه الوفاء في المعرفة وقد روى عنها من سحر ابن
 يحيى وبه لفته حماد بن مسعود فاقضت جراتها (عن كعبشة) لفتح الكاف وكون الوحدة (بنت كعب بن مالك) الانصارية زوج عبد الله بن
 ابي قنادة قال ابن جابر لها صبي وتبوه المستغنى وحدثها عن ابي قنادة في سورة الهرة الموطاة بسنن الا زهرى كذا في الاحابيه (وكانت) كعبشة
 (تحت) اي في تلح عبد الله (ابن ابي قنادة) الانصاري اي كانت كعبشة زوجة عبد الله بن ابي قنادة روى عن ابيه حماد بن زيد بن سحر
 ونسبه الشافعية (ان ابا قنادة) اعاد بن يحيى الانصاري لاجل الجليل (دخل) في بيت كعبشة وكانت كعبشة فيها كانت كعبشة (فكبت)
 بعينه التكم والكعب الصبيح بعينه وبطل ان يكون بعينه الغائب (له) اي ابي قنادة (وهو) لفتح الواو صبيحت له ما لم يوطر
 في قول يوت من كعبشة (بخارجت هرة فشربت منه) من الما لا يراى كان في الامام (فاحسنى) ابو قنادة (لها) اي الهرة (الاناء)
 له انا الهرة الاناء حتى يسيل عليها الشرب وهنى هو بالصا والهبة بعد ما عينت بحجة ذكره في الاساس قال اصفي الاناء الهرة الماله (حتى)
 شربت قالت كعبشة فرائي) ابو قنادة والحال اني انظر الهرة الى شرب الهرة لانه نظر المنكر والتعجب (فقال) ابو قنادة (الجميعين)
 على هذا الفصل (يا ابنه اخي) المراد به من عادة العرب ان يدعوا يا ابن اخي ويا ابن عمي وان لم يكن اخا او عملا في الحقيقة

سنة

يا ابنه

من مقدمه الى
 من خرج حتى يخرج
 هذا قال كانت
 هذا السنة
 اذ به قال مسد
 هذا من حرك كان
 فاكه قال في
 سمعت احمد يقول
 ابن حبيبة زعموا
 كان يكنى وقيل
 ايش هذا طلحة
 عن ابيه عن حماد
 وعمر ابن حبيب
 روى الله عنهما
 راي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 في حديثه سنة
 يتو حذافا في السنة
 من النبي صلى الله
 عليه وسلم فذا في
 قال وسبحه
 واذا فيه مسحة
 واحد وعن
 الى مائة ذكره
 النبي صلى الله
 وسلم قال كان
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم
 الماتين قال
 وقال الاذان
 من الراي قال
 سليمان بن حرب
 يقول ابا امامة
 قال قتيبة قال
 جادلا ادري
 من قوله النبي

ثُمَّ يَضْرِبُ بِهَا الْعِصَا	ثُمَّ يَضْرِبُ بِهَا الْعِصَا
وَهَذَا كُلُّهُ يَدُلُّ عَلَى	وَهَذَا كُلُّهُ يَدُلُّ عَلَى
أَنَّ ابْنَ حَرْمٍ كَانَ يَكُنُّ	أَنَّ ابْنَ حَرْمٍ كَانَ يَكُنُّ
عِيْنَ شَيْبَةَ عَنْ أَبِيهِ	عِيْنَ شَيْبَةَ عَنْ أَبِيهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَكِنْ سَمِعَ عَنْ	وَلَكِنْ سَمِعَ عَنْ
ذَلِكَ فَاجَابَ	ذَلِكَ فَاجَابَ
بِحُضْرَةِ ابْنَةِ قُحَيْلٍ	بِحُضْرَةِ ابْنَةِ قُحَيْلٍ
ابْنَةُ ذَلِكَ عَنْهُ	ابْنَةُ ذَلِكَ عَنْهُ
فَلَمَّا وَدِدَ إِلَى	فَلَمَّا وَدِدَ إِلَى
وَقَعَهُ أَيْضًا أَنْ	وَقَعَهُ أَيْضًا أَنْ
بِجَاهِ هَذَا وَهُوَ الْعِلْمُ	بِجَاهِ هَذَا وَهُوَ الْعِلْمُ
بِالشَّيْءِ وَتَمَثَّلَتْ	بِالشَّيْءِ وَتَمَثَّلَتْ
أَنَّا رَوَاهُ عَنْهُ	أَنَّا رَوَاهُ عَنْهُ
مَوْقُوفًا وَتَوَسَّلَ	مَوْقُوفًا وَتَوَسَّلَ
فِيهِ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ	فِيهِ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ
وَقَدْ أَدْرَعْنَا الْعِلَّةَ	وَقَدْ أَدْرَعْنَا الْعِلَّةَ
الَّتِي فِيهَا اضْطُرَّ	الَّتِي فِيهَا اضْطُرَّ
سَنَدًا كَمَا تَقَدَّمَ	سَنَدًا كَمَا تَقَدَّمَ
الْعِلَّةُ الثَّلَاثَةُ	الْعِلَّةُ الثَّلَاثَةُ
اضْطُرَّ بِمَنْتَهَى	اضْطُرَّ بِمَنْتَهَى
فَإِنَّ فِي بَعْضِ	فَإِنَّ فِي بَعْضِ
الْعَلَّةِ إِذَا كَانَ	الْعَلَّةِ إِذَا كَانَ
الْمَاءُ قَلْبًا يَزِيدُ	الْمَاءُ قَلْبًا يَزِيدُ
بَعْضُهَا إِذَا بَلَغَ	بَعْضُهَا إِذَا بَلَغَ
الْمَاءُ قَدْرَ قَلْبَيْنِ	الْمَاءُ قَدْرَ قَلْبَيْنِ
أَوْ ثَلَاثٍ وَلِذَلِكَ	أَوْ ثَلَاثٍ وَلِذَلِكَ
زَادُوا هَذِهِ	زَادُوا هَذِهِ
الْمَقْطَعَةَ لِيَسُوَ	الْمَقْطَعَةَ لِيَسُوَ
بَيْنَ وَاقِعَتَيْنِ	بَيْنَ وَاقِعَتَيْنِ
عِزًّا كَمَا تَقَدَّمَ	عِزًّا كَمَا تَقَدَّمَ
قَالُوا لَوْلَا تَحْقِيقُ	قَالُوا لَوْلَا تَحْقِيقُ
مِنْ عَمَلٍ مِنَ الْمَقْطَعَةِ	مِنْ عَمَلٍ مِنَ الْمَقْطَعَةِ

[illegible]

يشتبه القليل من
والنظر يقتضي
التي جرت فان
رحمهم المصنف
بعضهم في
العموم بمصلحة
نقد التي جرت
حاشا للمصنف
من وجوب احكام
ان حاشا للمصنف
انهم في القليل
المصنف الثالث
انهم في العمل
اهل المدينة قد
وحيثما كان لا
يعتبر من استقام
انهم في العمل
وعلمهم في العمل
في الدنيا علة
خلفاء من سلف
فجرى مجرى قدام
الصالح والعدل
والاجناس في
اختار الزكاة من
الخصومات في
على الصحيح المحقق
به من اجابهم
دون ما طريقه
الاجتهاد في
الاستدلال
فانهم وغيرهم
فيه سواء واما
يرحمهم غيرهم

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اطعم العظمى او ما فاه الحنظل ميتة
او قال في سبيل اسراف تحت الجحيم ما وحت التاجر اخيرا ابو داود وسيد بن شعور في سنة عن ابن عمر مرفوعا طهوا الله لا يجر
التفسير وقد روى موقوف على ابن عمر لفظا والبر لا يجزي من وضوء ولا جناية ان تحت البر لا ثم ما روى عن سبب الجحيم
اذا روى في البخاري عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان له يجزي التفسير ولا يجزي في احوال الصلوات اذا عارضت المرفوع والاطلاع
حديث ابن عمر المرفوع قال ابو داود ورواه مجهولون وقال الخطابي ضعفوا اسنادوه وقال البخاري ليس هذا الحديث الصحيح
ابو بكر بن العربي انما كثر قفوا عن ما روى ابو داود ورواه مجهولون وقال الخطابي ضعفوا اسنادوه وقال البخاري ليس هذا الحديث الصحيح
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في جوابه (هو) ابي الجوزي يخل في احواله اربعة اوجه الاول ان يكون هو ميتا والظهر ميتا
ثاني خبر ماؤه والظهر خبر الميت الاول ما كان في ان يكون هو ميتا خبره الظهر ماؤه بدل اشتغال والثالث ان يكون هو ميتا
الثاني والظهر ماؤه ميتا وخبره والآخر ان يكون هو ميتا والظهر خبر ماؤه فاعلم ان ما روى في بعض النسخ (الظهر ماؤه) بل
الظاهر هو المصدر واسم ما يظهر به الظاهر المظهر كما في القاموس ومما يوجب الظاهر ماؤه من تفسير ماؤه لامن طهارة ومما يؤيد
ليقتضي ان اريد به الظاهر في قوله هو الظاهر الجواز لا اريد به المار لما احتج الى قوله ماؤه ان يصير في معنى المار لظهر ماؤه وفي بعض النسخ
لداري فاعلم ان الظاهر ماؤه (الحل) هو مصدر على الشيء من حرم ولفظ الدار والدار قطني الخلال (سبب) بفتح الهمزة مائات قدس
حيوان الجوز لا يكسر سيرة بل عطف على الظاهر ماؤه ووجه احواله بالقدم في الجملة السالبة والحديث فيه مسائل الادب ان ما روى
ظاهره في الثانية ان جميع حيوانات الجواز لا يعيش الا بالبحر حال وفيه حال الكائنات في الماضي واما قوله ميتات البحر حال
هي ما خلا السمك حرام عند ابي حنيفة وقال المروان باليتة السمك كما في حديث اهل الشاميتان السمك والجلود ويجوز تحقيقه
في موضع ان شاء الله تعالى الثالثة ان الشيء اذا سئل عن شيء وعلم ان السائل طاهر الى ذكر ما يتصل بسئلته استحب تحليته اياه لان
الزيادة في الجواب بقوله العمل ميتة التسميم الفامة وهي زيادة تنفع لاهل العبد وكان السائل منهم هذا من محاسن الفتوى
قال الخطابي في المتن ان حديث عظيم اصل من هوال الطهارة مشتمل على احكام كثيرة وقواعد مهمة قال المادودي في
الحاوي قال المجدي قال الشافعي في الحديث نصف علم الطهارة وحديث الباب اخبره الترمذي وقال حديث حسن
صحيح والشافعي وابن ماجه والكل في الموطا وابن خزيمة وابن حبان والدارقطني وابن الجارود والحاكم والدارقطني
والبيهقي قال الخطابي في الحديث فيما حكاه عنه الترمذي ولقبه ابن عبد البر انه لو كان صحيحا لكان من الاخر في صحيحه
في امره ورواه لم ينسب الاستيعاب ثم حكم ابن عبد البر في ذلك بعبارة تعلق العلم له بالقبول فذه من حيث الاستناد وقبل
من حيث المعنى وقد حكم بعبارة من الاحاديث لا تبلغ درجة هذا ولا تقاربها وروى ابن مندة صحته وصحة ايضا ابن المنذر
وابن الجوزي انتهى وقال البيهقي في المعرفة هذا حديث لودع ما لك بن النسي في كتاب الموطا واخرجه ابو داود ووجهه من
ائمة الحديث في كتبهم صحيحين به وقال ابو عيسى الترمذي سألت محمد بن اسمعيل البخاري عن هذا الحديث فقال هو حديث صحيح
قال البيهقي واما لم يخرجه البخاري وسلم في صحيحين الاختلاف وقع في اسم سيد بن سلمة والغيرة بن ابي بردة ولذلك
قال الشافعي في اسناده من اعرفه وقد تابعه عبد الرحمن بن اسحاق و اسحاق بن ابراهيم المزني ما كانا على رواية عن صفوان
ابن سليمان ثم قال وقد اقام اسناده الكلب بن النسي عن صفوان بن سليم واتباعه على ذلك البيهقي بن سعد عن يزيد عن
الجلال بن اسير ثم عرو بن الحارث عن الجلاح كلاهما عن سيد بن سلمة عن الغيرة بن ابي بردة ثم يزيد
ابن محمد القرشي عن الغيرة بن ابي بردة عن بلال بن اسير عن النبي صلى الله عليه وسلم فصار الحديث
بذلك صحيحا كما قال ابن الجوزي في رواية ابي عيسى عنده انه علم انه في رواية الزيلعي واما الخيرة
ابن اسلم برواه فقد روى عنه يحيى بن سعيد ويزيد بن محمد القرشي الا ان يحيى بن سعيد

له ذاك انه قيل	يصر ظاهرهما
له في بيضاة	قال وكيع يحد
استصانها في	الخبزين وفي
بين يلق عنهما	لفظ ايت عليا
الحسين لحوم الخنزير	قوصاً ففصل
وعند الثاقب قال	ظاهر قد مضى قال
المداظم ان يبيضا	ولان ابي ربيعة
شئ فهذا صحيح	الله صلى الله عليه
صريح على ان الماء	وسئل يقول وسأ
لا يبيض بلاقاة	الحديث قال
النجاسة مع كون	شبهنا بالنعنة
واقفا فان بين	بقية الحديث
يصفحة كانت	نظنت ان الطهي
واقفة ولم يكن	الحديث في
على هذا بالمدينة	ابن شعبة قال
ما أجار اصلا فلا	وصنعت النبي صلى
يجوز لغيره ما	الله عليه صلى
وقد قيس صلى	غزوته تنوي قسم
ما هي عنه ويعد	الحديث واسفله
احد ما بالخرول	واخرجه الترمذ
يستعمل هذا وهذا	وابن ماجه ونحو
هذا في موضع	الامام الشافعي
وهذا في موضع	رضي الله عنه
ولا يضر سنة	حديث المفيرة
رسول الله صلى	هذا وقال برداد
عليه صلى بيضا	بلغني انه لم يسم
بعض فوضعه	في هذا الحديث
من بيضاة	من دواقر دار
وحاها ما ذكره	الترمذي في
له دليل على ان	حديثه صحيح
المداظم لا يجوز	وباروه ما
في قور النجاسة	البارية في
فيه ما لم يبيضا	من هذا الحديث

[illegible]

[illegible][illegible]

كذا قال ليس في
 الحديث ما يدل
 على نجاسة الماء
 وجوب الاغتسال
 على طهارة الماء
 بغيره من اذنه
 الشك في طهارة
 بصيرة رت
 مستعمل متعدي
 ايضا وان كان
 معك الروايتان
 عن اصل اختيار
 القاضى وانما
 يتبعنا قال عروة
 واختار ابي بكر
 واحكام احد
 فانه ليس في
 الحديث دليل
 على نجاسة الماء
 وقد بينا ان
 الغرض من البول
 فيه لا يدل على
 نجاسته بغير
 البول فكيف
 يغسل اليد فيه
 من الغم قد
 اختلف في ان
 حقه فغير متعدي
 ويرد هذا القول
 انه متصل بالحديث
 بقوله فانه لا
 يدل على ان يات
 يد وقيل معلى
 بالحق قال القاضي

واخرجه النسائي
 وقال يود اود
 من رسل ابراهيم
 الغيوم يسعون
 حاشته وعن
 حبيب وهو ابن
 الشاذل والفقير
 عن عائشة (الزهد)
 صلا عليه وسلم
 قبل امرأة من
 نسائه ثم خرج
 الى الصلاة ولم
 يتبعها قال عروة
 فقلت لها من
 الانث ففعلت
 واخرجه الترمذي
 وابن ماجه والترمذي
 ابو داود ومن
 طريق اخر فيه
 ثنا الاحمش ثنا
 اصحابنا عن عروة
 المزني عن عائشة
 هذا الحديث وفي
 حديث ابن ماجه
 ثنا الاحمش عن
 حبيب بن ابي ثابته
 عن عروة بن الزبير
 وقال ابو داود
 وروى عن الترمذي
 قال ما حدثني حبيب

هذا ما يدل
 على نجاسة الماء
 وجوب الاغتسال
 على طهارة الماء
 بغيره من اذنه
 الشك في طهارة
 بصيرة رت
 مستعمل متعدي
 ايضا وان كان
 معك الروايتان
 عن اصل اختيار
 القاضى وانما
 يتبعنا قال عروة
 واختار ابي بكر
 واحكام احد
 فانه ليس في
 الحديث دليل
 على نجاسة الماء
 وقد بينا ان
 الغرض من البول
 فيه لا يدل على
 نجاسته بغير
 البول فكيف
 يغسل اليد فيه
 من الغم قد
 اختلف في ان
 حقه فغير متعدي
 ويرد هذا القول
 انه متصل بالحديث
 بقوله فانه لا
 يدل على ان يات
 يد وقيل معلى
 بالحق قال القاضي

منه من فضل الصلاة	سائر الأفعال	المأذني هل نستطيع ان نرى كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ فقتال
وجعلنا حامة	فقال لا تضلوا	عبد الله بن زيد نعم قد عاينوا ما فرغ على يديه فغسل يديه ثم تمضمض واستنش
المفوض فقتله	في هذا الاصل	ثلاثا ثم غسل وجهه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
نحوه لا يعلو له من	فقال لا تضلوا	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
يصل حتى تستنك	ومثل هذا الصفة	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
لهما خير الاصل	في هذا الصفة	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
المفوض على ان	فقال لا تضلوا	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
يجوز كما قاله الزهري	فقال لا تضلوا	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
الناقي جعل له	الزهد في الزيادة	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
وكذا قوله في الحج	مختصر وكان	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
ان علمهم فهم	احد بن حنبل	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
سائر الأفعال على	واصف بن زهير	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
عدم الكثرة عند	الحنابلة يقولون	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
عدم هذا الشرط	قد مر في هذا	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
مطلقا وكذا قوله	الابا جديث	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
والذين يبتغون	البراء بن عازب	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
الكتا في حفظه	وحدثنا جابر بن	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
الكتا من التمس	مرو قال الشيخ	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
وكذلك انما سكت	وحدثنا جابر بن	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
طريقة التعليل	سمر خريجه سلم	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
لم يلزم العموم	في صفة لفظه	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
ايضا فانه يلزم	ان يجعل سال	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
من انتفاء العلة	رسول الله صلى	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
انتفاء مطلقا	الله عليه وسلم	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
ولا يلزم انتفاء	اقتصا من صحيح	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
الحكمه مطلقا	الغفم قال ان	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
شبهة بوجه	اشئت فتوضأ	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
اخر اذا ثبت	وان ثبت فلا	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
هذا فنطبق	توضأ قالوا نعم	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
اقتلنا لاننا	من صحيح الاصل	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
فيه ومعنى لا	ان نعم دوننا	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
عدم له فضل	من حكمه الا ل	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه
الاحتياط به	قال صلى في هذا	ثم مسح راسه ثلاثا ثم غسل يديه ثلاثين مرة الى المرفقين ثم مسح راسه

ولا الاختصاص وعنه يحيى بن
الحكمي وقطر بن
ولا تاكلوا من اموال
انصاعا فامتنعوا
وقطاره كثيرة
وعلى هذا ففعل
ان يكون ذلك
ان يقتل في قعر في
البحر بالجملة لئلا
الذي لا يكون
الحرم بدم هذا
الاختلاف ثم ان
الشيء صلى الله عليه
وسلم قال هذا
اللفظ ابتداء
غير سؤال انما
هذا الاحكام
الرابع ان
حاجة الامة
حضر حاجتها
على اختلاف
اصنافها المصنف
الفرق بين المصنف
والفصل في رواية
فكيف يمكن ان
في ذلك على الا
مبيل الاكثر من
الامر ففقد فان
الناس ليس من
الاموال والارواح
بشر من متولد
خلق من رال
لكن لما اظهرنا

نحو

نحو

اخبرني حماد بن عمار بن محمد بن خالد وهشام بن خالد المعنى قال لانا الوليد هذا الاسناد قال وسهم
ما ذنبه ظاهرا وباطنا زاد هشام وادخل اصابعه في جفاتها اذ نبه حل ثوبا من ثوب بن الفضل المحراني قال
ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا عبد الله بن العلاء قال ثنا ابو الازهر المغيرة بن قزوة ويحيى بن ابي مالك ان
مغيرة بن قزوة قال سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فلما بلغ راسه غروف غروفت من ماله فقلت
بشما له حتى وضعه على وسط راسه حتى قطر الماء او كاد يعطس ثم مسح من مقدمه الى مؤخره ومن مؤخره الى
مقدمه حل ثوبا من ثوب بن خالد قال ثنا الوليد هذا الاسناد قال فتحدثنا ثلثا ثلثا وغسل رجله بغير حبل
(اخبرني حماد بن عمار بن محمد بن خالد وهشام بن خالد المعنى قال لانا الوليد هذا الاسناد قال وسهم
عبد الله بن مسلم البغدادي قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا حماد بن عمار بن محمد بن خالد وهشام بن خالد المعنى قال لانا الوليد هذا الاسناد قال
الشيخ ليس من الوليد كما كانت في رواية يعقوب بن النعمان (حدثنا محمد بن محمود بن خالد وهشام بن خالد المعنى قال لانا الوليد هذا الاسناد قال
الوليد بن عمار بن محمد بن خالد وهشام بن خالد المعنى قال لانا الوليد هذا الاسناد قال وسهم
ابن مسلم (ابن الاسناد) (حدثنا محمد بن خالد وهشام بن خالد المعنى قال لانا الوليد هذا الاسناد قال وسهم
رواية (وادخل اصابعه) (حدثنا محمد بن خالد وهشام بن خالد المعنى قال لانا الوليد هذا الاسناد قال وسهم
الاصناف والارواح المصنف (حدثنا محمد بن خالد وهشام بن خالد المعنى قال لانا الوليد هذا الاسناد قال وسهم
تمثل على شيئا من عبيد الراس مشروعة من الافرنج على ابرو باطن واحد واللبا بين يديه صانعي الذين من الندي الى اليد يثا اخرج
ابن جبر مختصرا (حدثنا محمد بن خالد وهشام بن خالد المعنى قال لانا الوليد هذا الاسناد قال وسهم
ثقت رعا (المحراني) بالفتح والضم في حركات منية بالجزيرة (قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا عبد الله بن العلاء
الاشقي عن كحول والي سلام الاسود وعنه ابن ابراهيم الوليد وثقة البودود ووجيم (قال حدثنا ابو الازهر المغيرة بن قزوة
يفتح الفاروسكون الراي اشقي الاشقي وثقة ابن جبران وما اخرج له سوى ابي داود (ويحيى بن ابي مالك) (حدثنا محمد بن خالد وهشام بن خالد المعنى قال لانا الوليد هذا الاسناد قال وسهم
ابن ابي مالك الجعاني نسبة جده ارسل عن جماعة دروي عن واثقه والنسب عنه ابنه خالد والاداعي وثقة ابو حاتم والداقني
(ان معاوية) بن ابي سفيان رضي الله عنهما اسلم من الشيخ ومحب النبي صلى الله عليه وسلم لانه وثلاثون حديثا روى عنه
ابو ذر مع تقدمه وابن عباس من التابعين جبريل بن نفير وسيد بن السيب وجماعة وكان عليه كراما قلا خليفها للمارة وكان
كاتب النبي صلى الله عليه وسلم توفي في جيب سنة ثنتين (حدثنا محمد بن خالد وهشام بن خالد المعنى قال لانا الوليد هذا الاسناد قال وسهم
عليه سلم بن حنظلة ولفظ الصحابي انه ارسلهم وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث في حكم المرفوع لان الراوي عن
معاوية رضي الله عنه لا يجوز على هذا القول لانه نسبة الائمة وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بعد ما سمع من معاوية ان وضوء
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بكلامه العلم (فلا يفتح) معاوية (راسه غروف غروفت) يفتح الفين مصدر وبالضم اسم المرفوع لانه
لا يفتح (من ما تعلقا) (اللفظ الاخذ اي اخذ الغزوة) (حدثنا محمد بن خالد وهشام بن خالد المعنى قال لانا الوليد هذا الاسناد قال وسهم
السيرة لانه اسلم راسه حتى قطر الماء او كاد) اي قرب ان (يقترن ثم مسح من مقدمه الى مؤخره) (حدثنا محمد بن خالد وهشام بن خالد المعنى قال لانا الوليد هذا الاسناد قال وسهم
(ومن مؤخره الى مقدمه) اي ثم عاد من الصالح الى الناحية والحديث فيه اخذ لما رايه يسري وليست به الجملة في رواية علي بن بكر
عن الوليد بن مسلم بالسند المذكور الى معاوية فيما اخرجها الطحاوي ولفظه فلما بلغ مسح راسه فضع كفه على مقدم راسه ثم مر بها حتى
بلغ القفا ثم رويها حتى بلغ الحان الذي منه بدأ (حدثنا محمد بن خالد وهشام بن خالد المعنى قال لانا الوليد هذا الاسناد قال وسهم
نحو بعض من غير هذا الاسناد اي بالاسناد المذكور من عبد الله بن محمد بن خالد الى معاوية (قال) لانه محمد بن خالد في حديثه (حدثنا محمد بن خالد وهشام بن خالد المعنى قال لانا الوليد هذا الاسناد قال وسهم
لانا فلما قاله كونه من (حدثنا محمد بن خالد وهشام بن خالد المعنى قال لانا الوليد هذا الاسناد قال وسهم
حدثنا محمد بن خالد وهشام بن خالد المعنى قال لانا الوليد هذا الاسناد قال وسهم

منه فادبر وصدغ فيه واذا فيه مرة واحدة حل ثنا مسدد قال حدثنا عبد الله بن داود عن سفيان بن
سعيد عن ابن عقيل عن الربيع ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح براسه من فضل ماء كان في يده
حل ثنا ابراهيم بن سعيد قال حدثنا وكيع قال حدثنا الحسن بن صالح عن عبد الله بن محمد
ابن عقيل عن الربيع بنت معوذ ان النبي صلى الله عليه وسلم توشا فادخل اصبعيه في جحرى اذنيه
مسح راسه بيده من اللسان (و) مسح (ما جسر) من اللسان من مقدم الراس الى متهام ثم يديره من مؤخر الراس الى مقدم
(و) مسح (من غير) الصبر عن لسانه والجلبة وسكون اللسان للوضوح الذي بين العين والاذن والشواهد على ذلك المسح (و) مسح
(اذ فيه مرة واحدة) مسح فيكون قد ادى الى الاقبال والادبار ما بعده فباستقبال الاقبال يكون مرة وباعتبار الادبار مرة اخرى
وبمسح واحد وبكبح بينه وبين ما سبق من حديثه ان مسح براسه مرتين ونقل الشراعي عن بعض السلف انه قال لا خلاف
بين ثلث مسح ومسحة الواحدة لا يصح الا على وجه واحد على يده على يافوخه او لا ثم يديره الى مؤخر راسه ثم الى مقدم راسه
ولم يفضل يده من راسه ولا اخذ المار ثلاث مرات فمن نظر الى هذه الكيفية قال ان مسح مرة واحدة ومن نظر الى تحريك يده
قال ان مسح ثلاثا واداعلم واحد حديث اخر في الترمذي وقال حديث حسن صحيح واخرج الحاكم في المستدرک ونظيره آيت رسول الله صلى
عليه وسلم توشا فمسح ما قبل من راسه وادبر راسه صديقه واذا فيه باطنها وظاهرها (حدثنا مسدد) بن مسدد
(قال حدثنا حماد بن داود) بن عامر بن شعيب ابو عبد الرحمن الكوفي احد الثقات تدرى عن بشام بن حمزة وابن جهمج والاعشى
وعنه محمد بن بشار ونصر بن علي وعمرو بن علي وغيرهم وثقه ابن معين وابو حاتم وقال ابن سعد كان ثقة عابدا ناسكا (عن سفيان
ابن عيينه) الثوري احد الثمثة (عن ابن عقيل) ابو عبد الله بن محمد بن عقيل النسابة جده (عن الربيع) النبي صلى الله عليه وسلم مسح
براسه من فضل ماء كان في يده) ولقد نقلنا القطني في سننه توشا ومسح راسه ببل يديه وفي رواية له كانت كان النبي صلى الله عليه وسلم
ياقينا في توشا فمسح راسه بافضل يديه من الماء ومسح هكذا وصف ابن داود وقال يديره من مؤخر راسه الى مقدمه ثم يديره
يد من مقدم راسه الى مؤخره انتهى قلت ابن عقيل فبا قد نقلت الحافظ في الاحتجاج بحديثه وذكر الترمذي حديث حماد بن داود
زيد انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم توشا ومسح راسه بافضل يديه من رواية ابن ابي عمير عن جهمج بن واسم قال ورواية
عمرو بن الحارث عن جهمج بن واسم قال لا تدري من غير وجه الحديث من عبد الله بن زيد وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم
اخذ راسه ارجلها انتهى وحديث ابن عقيل هذا في مسند اضطراب لان ابن جهمج اخبر عن طريق شريك عن عبد الله بن عقيل عن الربيع
بننت معوذ قال آيت النبي صلى الله عليه وسلم بمسحة فقال لكي تكسب فضل وجه وذراعيه واخذ راسه فمسح براسه مقدمه ومؤخره
وتار له الحافظ البيهقي عليه اذا اخذ راسه وجعل يمسح راسه ببل يديه يرافقه اني حديث عبد الله بن زيد بن عاصم المازني
وسح براسه بافضل يديه من غير مسك والوف والدري والترمذي وقال حديث حسن صحيح واخرج الطبراني في مسجده حدثنا محمد بن
عبد الله الحضري ثنا ابو الربيع الزبيري ان ثلث السدي بن عمرو بن وهشم عن عمران بن جارية بن طفران رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال خذوا اللسان جديدا والحديث الصحيح بحال وهشم وجهه له عمران قال انه سبي وقال الحافظ في الاصابة بنهم
ابن قزمان عن عمران بن جارية عن ابيه ولا يعرف له رواية الا من طريق وهشم وهشم ضعيف جدا وتقدم بعض سياتن ذلك في حديث
عبد الله بن زيد (حدثنا ابراهيم بن سعيد) الطبري الجوهري ابو اسحق البغدادي قال قلت صاحب المسند عن سفيان بن عيينة وعبد
الوهاب الثقفي وجهاته ومنه مسلم وحجاب بن الحارث والاربع وثقه النسائي والخطيب (قال حدثنا وكيع) بن الجراح امام حافظ (قال
حدثنا الحسن بن صالح بن مسلم بن حيان البغدادي الثوري ابو عبد الله الكوفي العابد الفقيه عن سناك وعاصم الاحول معاذ بن زيد بن قيس بن
وعنه علي بن الجهمج عبد الله بن موسى وعبد الرزاق بن غيرهم قال ابن معين والنسائي والوحياتم ثقة قال ابو زرعة اجمع فيه حفظه وانما اقيقه
وعباد (عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الربيع بنت معوذ ان النبي صلى الله عليه وسلم توشا فادخل اصبعيه) التباينين (في جحرى اذنيه)
بعضهم يكون الحارث الجبلية تثنية مجزوءة الثقبه والخرق وتقدم رواية بشام فيها وادخل صاحبنا في مسند اذ فيه الحديث اخرجه ابن جهمج

المسكين خفت
ان لا يفتح حتى
اهرب في دما في
احاديثه فخرج
يقوم اخا النبي
صلى الله عليه وسلم
فانك النبي صلى
الله عليه وسلم
من لا يفر من
من لا يفر من
رجل يكافئنا
فانك بمرجل
من المهاجرين
و رجلا من
الاضواء فقال
كوتنا بغير
الشعب قال
فلما احسج
الرجلان الى
فما للشعب
اضطرب المخرج
وفام الاضواء
صلى الله عليه وسلم
الرجل فلما
راى شخصه فخرج
انه دمية للقوم
فما بهم
فوجعه فيه
فخرج حتى
بتلاته اسما
تمركم وبعده
ثم انشبه صاحبنا
فلما عرفتهم
انذروا به

وكذلك مسينة
كاملة يقع في
قلبتين لا يفسها
ويشعر منها بغير
في قلبتين الا
نصف رطل او
رطلا فيفسها
الى غير ذلك من
اللزوم القوي
بطلانها على
بطلان مزوفا
واما جهمج الشوي
نصفها في غاية
الضعف فانه
شك من ابن
الشيخ فاسما
الله يكون شك
حدا لا زلا لا لا
فاصلان بين الحلال
والحرام والنبي
صلى الله عليه وسلم
وسل قد بين
لامته الدين
وركم على
البيضاء ليلها
كهارها فبشعر
ان بعد لامته
حدا لا سبل لم
الى معرفة الا
سك حادث
جد عصر الصبي
يعجل نصفها
احتياطا وهذا

[illegible][illegible]

كان لمحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صلى الله عليه وسلم كان اذا اذاع
 اخذت الروايات ياكل ويشترب
 من كل من عباىم تغنى وهو جنب
 وكان مع احداهما رواة الجماعة في
 اولى المسالك ما جة ولفظ مسلم
 الرابع انما هو في
 النش والمسلم لفظ النساء في
 انما هو مني فحاشا وضوء الصلوة
 لظاهر المأذنة وعنه عيسى بن
 رافع عن ابي ابي يعمر عن جابر بن
 مازاه شعبة فاما يارسر رضى الله
 عبد الملك بن عن ان النبي
 يسر قال سمعت صلى الله عليه وسلم
 انزال بن سبرة رخص الغنم اذا
 يحل عن على انه اكل وشربوا
 صلى الله عليه وسلم فاما ان يقتضوا
 في حاشا الناس قال ابو اذينة
 في رجة الكوفة يحيى بن يعمر عن
 حتى حضره صلوة ابن ياسر في هذا
 العصر ثم اتى الحديث رجل
 بكن من ماء قلند وقال على بن
 منه جفلة احداهما الى طالب ابن عمر
 فصرح بها وجهه وعبد الله بن عمر
 ويد به ورأسه بجنبه اذا اراد
 ورجليه ثم قام ان باكل توقضا
 فشرب فضله واخرجه الترمذي
 وهو قائم ثم قال من حديث يحيى
 وان انا مسأ ابن يعمر عن
 يكره من الشرب عار وفيه ضيق
 قائما وان رسول للصلوة وقال

باب
 المسح على الخفين حل ثوبا احمد بن صالح قال حدثنا عبد الله بن وهب قال اخبرني يونس بن يزيد عن ابن
 شهاب قال حدثني عباد بن زياد ان عروة بن المغيرة بن شعبه اخبرني انه سمع ابا هاشم المغيري يقول عدل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا معه في غزوة بئرك قبل البغض فعدلت معه فابا
 النبي صلى الله عليه وسلم ففتن زشم جاء فسككت على يده من الاطراف
 لاي حلال الخيل حلال بل لا تعاقب من النكاح البخاري مسلم عن جابر بن عبد الله قال راي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما
 تعاقبهم لما رخص قال دليل لا تعاقب من النار رواه احمد واهل البيت باسنادهم في ثقات وعن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول لا تعاقب الجون الاقدام من النار رواه احمد والترمذي قال كانا في البقيع في مجمع الزوائد في رجال ثقات وعن انس بن مالك
 ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فذبحه فترك على ظهره مثل موضع الغفر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجع فاحسن وضوءك
 رواه اللؤلؤة وابن ماجه واهل البيت على وجوب غسل الرجلين وقد تقدم بعض ما بحث ذلك في باب صفة وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت حديث عثمان بن عفان
 (باب المسح على الخفين) قال النودى في مجمع من يتدبر في الاجماع على جواد المسح على الخفين في السفر والحضر
 كان يجازى اولى ما حتى يجزى المرأة للملازمة بينها والزنس الذي لا يشي وقد روى عن مالك رحمه الله روايات كثيرة في المشهور من
 يكيد بها بغير تدوير المسح على الخفين فلا يلحق بالحيضون من الصحابة قال الحسن البصري حديثي سبعون من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مسح على الخفين
 فقلعت الطمار في ان المسح على الخفين افضل ام غسل الرجلين في جميعات من الصحابة واهل البيت اجمعين الى ان المسح افضل (حدثنا احمد بن صالح)
 المصري ثقة (قال حدثنا عبد الله بن وهب) لم يسم ثقة (قال اخبرني يونس بن زياد) الاموي عن عكرمة ونافع والقاسم عنه الاموي وعمر بن الخطاب والليث وخلق قال ابن مهدي وابن المبارك كتاب صحيح وقال احمد بن صالح عن النعمان بن عبد الله بن وهب
 السائي واحمد وابن معين والعلوي واليعقوب بن شيبه وجماعة وقد سلب الحافظ ترمذي في ذي الساري (عن ابن شهاب) بوجهين مسلم الترمذي الفقيه الحافظ شافعي على جلالته والثناء (قال حدثني جواد) بفتح العين وتشديد الباء (بن زياد) ابو حرب وثقه ابن جابر
 مات بدمشق سنة ثمان (ابن عروة بن المغيرة بن شعبة) الكوفي امير بارودي عن ابيه وعنه نايف بن جبير والشبلخي خسر له الامثلة ثقة فاضل (اخبره) اخبر عروة عبا بن زياد (ابن) اي عروة (سمع اياه المغيره) بن شعبة رضى الله عنه صحابي جليل (ابن)
 في المغيرة (عدل) اي مال عن معظم الطريق الى غيرنا (رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولما مضت غزوة تبوك بتقديم التاء الفوقاينة المفتوحة ثم الموحدة المضبوطة المنخفضة لا ينصرف على المشهور قال النودى وابن حجر اللانث والطيلة هي مكان مسروق بينها وبين المنية
 من جهة الشام اربع عشرة مرحلة وبينها وبين مشوق احدى عشرة مرحلة وبقا لها غزوة العسرة كما قال البخاري وغيره وكانت يوم الخميس كما رواه البخاري والنسائي عن كعب بن مالك انه صلى الله عليه وسلم خرج يوم الخميس في غزوة تبوك وكان كعب
 ان يخرج يوم الخميس في رجب سنة تسع من الهجرة قبل حجة الوداع وكان بين خروجه حرا شديدا فخطا كثيرا فذلك لم يترك كعبه في سائر الغزوات التي قبل هذه كما رواه البخاري ومسلم في حديث كعب بن مالك قال لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يبر غزوة الا ودي
 بغير ما حتى كانت تلك الغزوة غراما في حرا شديدا يستقبل سفرا بعيدا وغراما كثيرا فاجل المسلمين امرهم ليتأهبوا للبعث غزوة يوم فاجتمع بوجه الذي يريد (قيل القبر) لم يصح ولا ابن سعد فبعثت بآراء بعد الهجرة ويصح بان خروجه كان بعد طلوع الشمس وقيل صلوة الصبح (قيل سمع) اي النبي صلى الله عليه وسلم (فانسخ) اي جلس احلته (النبي صلى الله عليه وسلم) فتمت به بالشيء
 لم يخرج صلى الله عليه وسلم اقتضاء حاجته زاول في رواية الشيخين فانطلق حتى تراسه عتي ثم قضى حاجته (ثم جاء فلكب) اي حبس الماء (على يده من الاطراف) قال النودى اما الاداة والركوة والمطهرة واليضاة بمعنى متقارب وهدايات الوضوء انتهى وفي رواية احمد ان الماء اخذته المغيرة من اعلايته صبته لمن ترقه من جلده ميتة فتمت له

قال ثابتهما م عن قتادة عن الحسن وعن زرارة بن اوفان المغيرة بن شعبه قال تخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم	الاثنين سائق	حدثني ابو اسحق
فلو كان هذا	لعل السم الا اذا	وقال الدمشقي
ان يتاخر فوحي اليه ان يحضر قال فضليت انا والنبي صلى الله عليه وسلم خلفه ركة فلما سلم قام النبي صلى الله عليه وسلم	كان عليها جارية	يرون ان هذا
فصل الركة التي تسبق بها ولم يزد عليها شيئا قال ابو داود ابو سعيد الخدري ابن النضر وابن عمر	قلعه من على	عقل من باليمن
يقولون من ادرك الفرض من الصلوة عليه سجد تا السهو حل شيئا عبد الله بن معاذ قال ثنا	نقل الجواب	وقال سفيان
شعبة عن ابي بكر بن عبيد بن حمزة بن سعد سمع ابا عبد الله عن ابي عبد الرحمن انه شهد عبد الرحمن بن عوف	فقال سمع على	الشيء في تذكر
لا يعرف له حديثا سواه	الحديث وما يبين	نعمه المسألة
ضعف خبره في قلت له منعه في شيء فاحسنه في اكثر من شيء سلم النبي كلاما حافظ (قال حدثنا بهام) بولان يحيى بن دينار البصري ثقة	السادة من ان	حدثني ابو اسحق
وبهم (عن قتادة) بن دعامة ثقة (عن الحسن) بولان ابي الحسن البصري ثقة امام (عن زرارة) لعنم الامي وضع الراي الخففة (بن	الرجل له ثلاثة	فقال في السعيد
اولي) ثقة فاضل (ابن المغيرة بن شعبة قال خلفت رسول الله صلى الله عليه وسلم) اي تاخر صلى الله عليه وسلم عن الناس (فذكر المغيرة) (في	احوال حال يكون	يا فتى تشهد هذا
القصص) اي تعدد الوجوه وليس على الخلفين واخرج اليعقوبي عن الكلبين وغير ذلك كذا ذكر (قال فائنا الناس وعبد الرحمن بن عوف يصلي بهم	في الخندق فبري	الحديث يشي
اصح فلما راى) عبد الرحمن (النبي صلى الله عليه وسلم ادا ان يتاخر فوحي) الكافي صلى الله عليه وسلم (الحمد) اي ابي عبد الرحمن (التي	سمع سائقها	قال البيهقي وكل
منه صلاة اي يتاخر عن ركعة من ركعاته) اي المغيرة (فصلت انا والنبي صلى الله عليه وسلم خلفه ركة فلما سلم) عبد الرحمن (تمام	وحال يكملها	ابا لعباس بن
النبي صلى الله عليه وسلم فصل الركة التي تسبق) بالبناء الجهرل اي النبي صلى الله عليه وسلم (بها) اي بالركعة التي صلاها عبد الرحمن قبل مجيئه	يجب فصلها	شرح روايته
عليه وسلم (ولم يزد عليها) اي على الركة الواحدة بعد تسليم عبد الرحمن من صلاته (شيئا) اي لم يسجد سجدة السهو لميل لميل قال السلي	فما تان من تان	ابن سفيان
بعض الصلوة سمع قال ابن سنان بن قال اكثر اهل العلم في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم واذا كنتم في ركعة فاقضوا اولها بركعة السهو	وهما كسفنهما	كان لا يس ماء
(قال ابو داود وابو جعفر الخدي دابن الزبير وابن عمر يقولون من ادرك الفرض من الصلوة عليه سجدتا السهو) اي من ادرك وتر من صلاة	سقى حافظه حال	للغسل باي
اما عليه ان يسجد السهو فيجلس تشهد مع الامام في غير موضع الجلوس وبه قال جماعة من اهل العلم منهم عطاء ورواس وجابر وسفيان	كسفنهما لاهل	الجنب يقرأ الف
عن ذلك بالنبي صلى الله عليه وسلم جلس خلف عبد الرحمن ولم يسجد ولا امر بالمغيرة وايضا ليس السهو ولا السهو هنا وايضا شاة	مراتب الطهارة	عن عبد الله بن
الامام واجبة فلا يسجد خلفها ركعة الا لاجابات وان لم يركعها الا لاجابات في تركها كذا لم تكن تف من اخرجه هو صلا (حدث	وعلى الغسل الثام	سنة وهو الم
عبد الله بن سنان الغيرة ابو عمرو البصري الخافط ابن عمار بن حازم بن حازم بن سليمان وعنه سلم والبراء ودهان بن حميد وثقة البراء	وفي حال سائر	الكن في قال خلف
قال ابو داود وكان يخط عشرة راء حديث (ثنا ابي) ساذ بن ساذ التميمي العنبري البصري الخافط ابن سليمان التيمي وحيث من	لها ادناها وهي	على رضى الله
وعنه احمد وحقق دابن الدبريني دابن عيسى وجماعة قال القطان ما بالبصرة ولا بالكوكة ولا بالبجاز اثبت من ساذ بن ساذ (قال ثابتهما	المسح على الخ	عده انا ورجلان
ابن الجراح ثقة حافظ (عن ابي بكر بن عبيد بن حمزة بن سعد) بولان يحيى بن دينار البصري ثقة	ولم كانت ثالثة	رجلنا ورجل
والشم بن عمرو بن زيد بن ابي نيسة ومحمد بن سفيان وعبد الرحمن بن عبد الله السعدي وثقة النسي في ربح ابا عبد الله قال التميمي ابو جندب	وهي حال يكون	من بني اسلم
التميمي من رجل عن بلال في المسح لا يركع شيئا وقال الخافط دابن الدين الرازي لا يركع اسمه ذكره الحاكم في الكنى ولم يسجد كذا قال الدارقطني في	في الغسل وهي	ضعفها على
العلل قال الرازي ولكن قول بلال ابو جندب انه سجد في شيء ثم مرة في شيء ثم مرة في شيء ثم قال الخافط ابن جندب انه سجد في شيء ثم	حالة متوسطة	وقال انك
جهول من السادة (عن ابي عبد الرحمن) قال ابي عبد الرحمن بن عبد الله السعدي وثقة النسي في ربح ابا عبد الله قال التميمي ابو جندب	بين كسفنهما وبين	عليان فعابجا
وقال الدارقطني ما ساء احد البصريين قال ان يسجد بن يسا رواه قال ابن جندب انه سجد في شيء ثم مرة في شيء ثم مرة في شيء ثم	استادها خلف	عن ديكها فاذن
كن في بعض نسخ الكتاب عبد الرحمن السلي وكذا رايت في مسالم السنن الخافط في نفس الامسناد عن ابي عبد الرحمن السلي ان بلال سئل قال السلي	فاعطيت حاة	الخروج ثم خرج
قال سمع ذلك في شيء من جهات فانه من كلام الرواة وثقا بهم الا انه لم يسم من قال النبي وقال الشيخ تقي الدين رحمه الله في	متوسطة من	فدعا بها فاذا
ابي عبد الله انه سجد في شيء ثم لم يسجد ابو جندب الرحمن ولا رايت في الرواة عن كل واحد منهما الا واحدا (انه) اي ابو جندب الرحمن (عنه	الطهارة وهي	من حفة فتصو
لله حضور عبد الرحمن بن عوف بن عبد الرحمن بن جندب الذي شهد بهما والشاهد هو واحد العشرة المشرفة ودا جندب بن جندب السلي	المرق فانه بين	بما هو جعل

<p>قال بوداود كان عبد الله بن محمد لا يثبت هذا الحديث لان المعروف عن الميمنة ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين</p>	<p>ابن عيينة لم يسمعه معاوية وعائشة</p>
<p>في سني الخلفاء ولا يمكن سماعه اشي فيه الا اذا كان من خلا وهو محل الحديث ومنه ما روي الى قولها عليه الفتوى انتهى وقال القاضي تان</p>	<p>عبد الكريم بن سفيان على ما شئت فسمها</p>
<p>ما روي على الجورين فهو على وجهه انما في اثنين غير متولين للبحر في مسح عليها في قولهم وانما في اثنين متولين جاز مسح عليها في قولهم ثم على</p>	<p>ابن يونس بن سفيان احدثها كيف</p>
<p>رواه الحسن بن سفيان ان يكون النعل الى الكعبين وفي ظاهر الرواية ان يلبس النعل الى اسفل القدم جاز في اثنين ان يقوم على الساق من غير</p>	<p>الغليل قال لكم تصنعون</p>
<p>ولا يمسح ولا يمسح على الخفين غير متولين لا يجوز مسح عليها في قول ابي حنيفة ج وفي قول صاحبيه يجوز ومن ابي حنيفة مسح ارجل</p>	<p>الفرقة وصحت عند الغسل</p>
<p>للمسح عليها قبل موته ويجوز المسح على الخلف الذي يكون من البدن لم يكن من ثياب النعل لا يمكن قطع الساتر بانتهى وقال ابن السكيت مسح عليها</p>	<p>اصح من منصفه فقالت عائشة</p>
<p>قول اكثر اهل العلم منهم من سمي من الصحابة وعد سماعه ثلثة عشر من الصحابة منهم من ذكره المرفوع امامه وزاد عمارة وبلالا وابن عمر</p>	<p>يفعل سمعت كان رساله</p>
<p>ابن ابي اوفى وهو بن عبد الله بن راسية وعبد الله بن المبارك وسفيان الثوري وعطاء بن ابي رباح والحسن البصري وسعيد</p>	<p>احمد بن حنبل صلي الله عليه</p>
<p>السبي بن سفيان مختصرا وقال ابن العربي انتقلت العلماء في المسح على الجورين على ثلثة اقوال الاول انه مسح عليها اذا كانا ملبسين</p>	<p>فذكره وذكره في كتابه</p>
<p>الكلبين قال الشافعي وبعض اصحابنا الثاني ان كان صيفقا جاز مسح عليه وان لم يكن ملبسا اذا كان لرجل وبشر بعض اصحابنا</p>	<p>ابن حبان عن ابن مسعود</p>
<p>الثاني في ندره وفيه قال ابو حنيفة وكذا هو اصحاب الشافعي عن مالك اشالث انه يجوز مسح عليه ان لم يكن لرجل ولا يمسح على الاقدام</p>	<p>ابن عيسى بن سفيان</p>
<p>ابن حنبل انتهى كلامه في المسح في بعض هذه النقول ان احد بن حنبل وسفيان الثوري وعبد الله بن المبارك ومحمد بن</p>	<p>ابن عيسى بن سفيان</p>
<p>الحسن وابو يوسف ذهبوا الى جواز مسح الجورين سواء كانا ملبسين او متولين او لم يكونا بهذا الوصف بل يكونان متولين فقط لا غير</p>	<p>ابن عيسى بن سفيان</p>
<p>ولا يمسح عليه وفيه قال ابو حنيفة في احدى الروايات عنه واضطربت اقوال علماء الشافعية في هذا الباب كما عرفت آنفا وانما</p>	<p>ابن عيسى بن سفيان</p>
<p>ان الجورين يتخذ من الاديم وكذا من الصوف وكذا من القطن ويقال لكل من هذا جورين ومن المعلوم ان هذه الرخصة بهذا</p>	<p>ابن عيسى بن سفيان</p>
<p>التي ذهب اليها تلك الجماعة لا تثبت الا بعد ان ثبت ان الجورين الذين مسح عليها انتهى صلى الله عليه وسلم كانا من صوف</p>	<p>ابن عيسى بن سفيان</p>
<p>سواء كانا مسلمين او خفيين فقط ولم يثبت هذا قط فمن اين علم جواز مسح على الجورين غير الملبسين بل يقال ان المسح يتبين</p>	<p>ابن عيسى بن سفيان</p>
<p>على الجورين الملبسين لا غير ما لا يثبت في معنى الخف والخف لا يكون الا من الاديم نعم ان كان الحديث تويها بان قال النبي</p>	<p>ابن عيسى بن سفيان</p>
<p>صلى الله عليه وسلم مسحوا على الجورين لكان يمكن الاستدلال بعومه على كل النوع الجوارب والدميس فليس كان قلت لما كان</p>	<p>ابن عيسى بن سفيان</p>
<p>الجورين من الصوف انما احتل ان الجورين الذين مسح عليها انتهى صلى الله عليه وسلم كانا من صوف او قطن او لم يكن من احد</p>	<p>ابن عيسى بن سفيان</p>
<p>قلت نعم الاحتال في كل جانب سواء تمسح او لم يمسح على غير الاديم فثبت بالاحتال ان لم يمسح على نفسه بها وقد قال النبي صلى الله</p>	<p>ابن عيسى بن سفيان</p>
<p>عليه وسلم مسحوا على الجورين لكان يمكن الاستدلال بعومه على كل النوع الجوارب والدميس فليس كان قلت لما كان</p>	<p>ابن عيسى بن سفيان</p>
<p>الجورين من الصوف انما احتل ان الجورين الذين مسح عليها انتهى صلى الله عليه وسلم كانا من صوف او قطن او لم يكن من احد</p>	<p>ابن عيسى بن سفيان</p>
<p>قلت نعم الاحتال في كل جانب سواء تمسح او لم يمسح على غير الاديم فثبت بالاحتال ان لم يمسح على نفسه بها وقد قال النبي صلى الله</p>	<p>ابن عيسى بن سفيان</p>
<p>عليه وسلم مسحوا على الجورين لكان يمكن الاستدلال بعومه على كل النوع الجوارب والدميس فليس كان قلت لما كان</p>	<p>ابن عيسى بن سفيان</p>
<p>الجورين من الصوف انما احتل ان الجورين الذين مسح عليها انتهى صلى الله عليه وسلم كانا من صوف او قطن او لم يكن من احد</p>	<p>ابن عيسى بن سفيان</p>
<p>قلت نعم الاحتال في كل جانب سواء تمسح او لم يمسح على غير الاديم فثبت بالاحتال ان لم يمسح على نفسه بها وقد قال النبي صلى الله</p>	<p>ابن عيسى بن سفيان</p>
<p>عليه وسلم مسحوا على الجورين لكان يمكن الاستدلال بعومه على كل النوع الجوارب والدميس فليس كان قلت لما كان</p>	<p>ابن عيسى بن سفيان</p>
<p>الجورين من الصوف انما احتل ان الجورين الذين مسح عليها انتهى صلى الله عليه وسلم كانا من صوف او قطن او لم يكن من احد</p>	<p>ابن عيسى بن سفيان</p>

انطاب من له
بظهر المسحوق
العامه فلا يطهر
الله قال والمصحف
على العاقبة سنة
من رسول الله
صل الله عليه وسلم
ما ضربة مشهورة
عند ذوي الفقه
من اهل العلم
في له صار في
حكا عن ابن
ابن شيبه وابنه
عنهم زهير
سلمان بن داود
اطاهم هذا
لهم ورواه فضة
عمر بن اسامة
الضمري ورواه
فاما حديث سلمان
وقال في ثناء
يا اهل بيتي
في المسحوق بعد قتل
الحافظ في الدنيا
لا يصير منه هذا
آخر كلام البيهقي
قال ابن القيم
وقال ابن حجر
ابن حزم حدثني
خزيه هذا بان
قال رواه عنه
ابو عبد الله
صاحبه المصنف

باب

فادركت رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطب الناس فسمعتة يقول ما منكم من احد يتوضأ فيحسن
الوضوء ثم يقوم فيركع ركعتين فيقبل عليه بقلبه ووجهه الا فقد اوجب فقلت بخبر ما اوجع هذه فقال
رجل بين يدي الله قبلها يا عتبة ابني منها فنظرت فاذا هو عمر بن الخطاب قلت ما هي يا ابا حفص قال انه قال انما
ان نحي ما منكم من احد يتوضأ فيحسن الوضوء ثم يقول حين يفرغ من وضوئه اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له
واشهد ان محمدا عبده ورسوله الا ففقت له ابواب الجنة الثانية يدخل من ايها شاء قال معوية وحديث ربيعة بن يزيد
قال في التماس السراج المشي اومن الزوال الى الليل قال الجوهري السراج المرامي يدعى المرح وكذا الترمذ وكذا يكون ذلك بعد الزوال
والعشي والعشي من صلوة المغرب الى العتمة والعشاء بالكرة والمثل العشي وزعم قوم ان العشاء من زوال الشمس الى طلوع الفجر انتهى
ما في الصحيح اي ردت الابل في راجعها في آخر النهار وتفرغت من امرها ثم جئت الى مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم (فاذركت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فخطب الناس فسمعتة يقول ما منكم من احد يتوضأ فيحسن الوضوء) من الاحسان اي مثبته اياه (ثم يقوم فيركع ركعتين فيقبل
من الاقبال وهو خطبات الاربعة في رواية مسلم مقبل (عليها بقلبه ووجهه) اراد بوجهه ذات يديه فيقبل على الركعتين بظاهريه
قال النووي قد جمع صلى الله عليه وسلم بين التخطي والاداء في الموضع والشرع لان الموضع في الاعضاء والموضع بالقلب (الا ففقت له
باب الجنة ولما سلم الا جئت الى الجنة قال عتبة بن عامر (فقلت بخبر) قال الجوهري بخبره فقلت تعال عند المرح والرضا بالشيء وذكره في الجنة
فيقال بخبره فان كان صلوات خففت وتوالت فقلت بخبره وربما شردت (ما جوده) يعني هذا الكلام او الفائدة او البشارة ووجدتها
من جابت منها سبلة تيسره فيقدر عليها كل احد مشتقة ومنها ان جرت عظيم والمعلم (فقال رجل بين يدي) اي قدامي الكلمة
(اي قبلها برفقة وجود منها) اي من الكلمة التي سمعتها (فخفرت) الى هذا القول من هو (فاذا هو عمر بن الخطاب فقلت يا ابي) الكلمة
يا ابا حفص (عمر قال) (انه) ليعلم ان (قال) انبي صلى الله عليه وسلم (انما) اي قريبا قال النووي هو بالمعنى المشهور
يا ابا حفص على انه محبة ترى بها في السبع (قبل ان يجي) ما منكم من احد يتوضأ فيحسن الوضوء ثم يقول حين يفرغ من وضوئه اشهد ان لا اله الا الله
وحده لا شريك في الاداء ولا في الصفات (واشهد ان محمدا) صلى الله عليه وسلم (عبده ورسوله) المبعوث الى كافة الناس (الا
ففتحت له ابواب الجنة الثانية يدخل من ايها شاء) اي من ابواب الجنة (شاه) دخولها والظلال الترمذي ففتحت له ثمانية ابواب من الجنة يدخل من
ايها شاء قال الحافظ ابو عمرو بن عبد البر في كتاب التمهيد هكذا قال فيفتح له من ابواب الجنة وهو يدل على انها اكثر من ثمانية وذكره ابو طه
والسائي وغيره ففتحت له ابواب الجنة الثمانية ليس فيما ذكر من فعلها ابواب الجنة ثمانية كما قالوا انتهى قال الامام القرطبي في التذكرة في
احوال المرء الاخرة قال عبادته من اهل العلم ان الجنة ثمانية ابواب اسد لواحد حديث عمر الاسد خرج مسلم وغيره وجاءت في هذه ابواب
لبعض النحال كما في حديث اللوطا والبخاري وسلم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من التقى في سبيل الله سبعين
نودي في الجنة يا عبد الله خذ خذ من كان من اهل الصلوة وحي من باب الصلوة ومن كان من اهل الجهاد وحي من باب الجهاد ومن كان من
اهل الصدقة وحي من باب الصدقة ومن كان من اهل الصيام وحي من باب الصيام فقال ابو بكر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم من فقه الا بواب
من ضرورية بل هي على احد من هذه ابواب قال لهم وارجو ان تحبونهم قال القاضى عياض ذكر مسلم في هذا الحديث من ابواب الجنة الثمانية
وزاد غيره بقية الثمانية فذكر منها باب التوبة وباب الكاظمين الفيت وباب الرافضين وباب الامير انزله في دخل منه من الاحسان
عليه قال القرطبي فذكر الحكيم الترمذي في ابواب الجنة في نوادر الاصول فعد ابوابا غير ما ذكر قال فعلى هذا ابواب الجنة احدى عشر بابا وقد
احال القرطبي في تذكرته وبالحجج بيانه ان شاء الله تعالى في موضعه قيل حديث عمر بن الخطاب حديث ان باب الريان لا يدخل
الا الصائمون واجاب الشيخ تقي الدين بن تيمية في شرح صدره للدخول من باب الريان ان لم يكن من الصائمين
قال وفائدة التيمية في هذا التكليم والشرف كما روى ان الصادق الميثاق على الايمان ان يؤمنوا بالشيء صلى الله عليه وسلم ان
او كره مع العلم انه لا يظهر في زمان احد منهم وانما ذلك لانها الشرف والاعلم والحديث اخرجه مسلم والسائي وابن ماجه
(قال معوية) ان صلح وذا رسول بالسد المذكور (وحديثي ربيعة بن يزيد) الاشقي ابو شعيب احمد النعمان عن واثنه

ومسح على خفيه فقال له عماري رايتك صنعت اليوم شيئا لم تكن تصنعه قال عمدا صنعته **باب تفرق الوضوء**
حل ثناها روى بن معروف قال ثنا ابن وهب عن جرير بن حازم انه سمع قتادة بن دحامة قال ثنا انس
ان رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بق ضا وتترك على قدمه مثل موضع الظفر

استجاب تجدي الوضوء عند كل صلوة ودليل الجمهور الاحاديث الصحيحة منها حديث بريدة هذا وحديث انس في صحيح البخاري كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلوة وكان احدنا كيف الوضوء ما لم يحدث وحديث سويد بن النعمان الذي تقدمت الاشارة
اليه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى العصر ثم اكل سويقا ثم صلى المغرب ولم يتوضأ وفي مسنده احدث كثيرة كحديث
ابن مسعود بن الصلتين لبرزة والروافعة وسائر الاسفار الصحيح في الصلوات الفاتحات يوم الخندق وغير ذلك والاما الآية الكريمة
فالمراد بها والله اعلم اذا تمم خمسين ركعة او اتمم خمسين ركعة او اتمم خمسين ركعة او اتمم خمسين ركعة او اتمم خمسين ركعة
والله اعلم (ومسح على خفيه فقال له عماري رايتك صنعت اليوم شيئا لم تكن تصنعه) قال هذا (ان النبي صلى الله عليه وسلم
(عمدا صنعته) يا عمار قال علي بن سلطان في حقاة المفاتيح الغنية راجع للمذنب كونه موجع الصلوات الخمس بوضوء واحد والمسح على
الخفين واما تميز احوال من الفاعل فقدم اتماما بوضوء في الدين واختصاصا بهما والزم من لا يرضى المسح على
الخفين وفيه دليل على ان من يقدر ان يصلي صلوات كثيرة بوضوء واحد لا يكره صلوة الا ان ينيل عليه الاجتهاد كذا ذكره
الشيخ لكن جرحه الغيبة لمجموع الامرين فيهم انه لم يكن مسحا على الخفين قبل مضى والحال ان ليس كذلك فلو جرحه ان يكون الغيبة
راجعا الى الجمع لنقض لجميع الصلوات بوضوء واحد انتهى كلامه في التلويح واقول عرفت صنعت اليوم شيئا لم تكن تصنعه
ففيه تصريح بان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يطلب على الوضوء لكل صلوة عمدا بالفضل وصلى الصلوات في هذا اليوم بوضوء واحد
يسانا ليجوز كما قال صلى الله عليه وسلم كما صنعت يا عمار في هذا الحديث جواز سوال المغفول الفاعل عن بعض اعماله التي في
خاصة بها لا لغيرها لانهما قد يكون من انسيان فيرجع عنها وقد يكون لعدم العتق خفي على المغفول فيستفيدة انتهى قلت وقد
تقدم في باب السواك حديث عبد الله بن جعفر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء لكل صلوة طهرا وخيرا طهرا شق ذلك امر
السواك لكل صلوة وحديث الباب اخره في مسند النسائي وابن ماجه والترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح ورد في هذا الحديث علي بن
قادم عن سفيان الثوري وزاد فيه توضا مرة مرة وروى سفيان الثوري في هذا الحديث الزنا عن حارث بن عثمان عن سليمان
ابن بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلوة ورواه وكيع عن سفيان عن حارث بن عثمان عن سليمان بن بريدة عن ابيه
وروى عبد الرحمن بن مهدي وغيره عن عيسى بن حارث بن عثمان عن سليمان بن بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل وهذا
من حديث وكيع والعلل في هذا عن اهل العلم في الصلوات بوضوء واحد لم يحدث وكان بعضهم يتوضأ لكل صلوة استجابة وارادة
افضل انتهى **(باب تفرق الوضوء)** اي التفرق بين اعضاء الوضوء في الغسل بان غسل اكثر الاعضاء او بعضها
وترك بعضها عمدا او جابلا وبسبب الاعتقاد ان غسلها اولى بغيره فاما حكمه فممن مثل ذلك ان يمسح الوضوء او يبل ذلك الوضوء
(حديث) روى بن معروف (المرزقي البجلي) عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
مسح والادود وثقه ابن معين والودعة وابو حاتم (قال ثنا ابن وهب) هو عمدا بن وهب بن مسعود ثقه (عن جرير
ابن حازم) بن زيد البصري ثقه لكن في حديثه عن قتادة ضعف والادود لم يثبت من خطه مات بعد ما اختلف ولكن
لم يحدث في حال اختلافه كذا في التريب ودرجته بسوطا في اهل الكتاب (ان مسح قتادة بن دعامة) ثقه حافظ
(قال ثنا انس ان رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد توضأ وترك على قدمه مثل موضع الظفر في ثلثات ابوه
ظفر لغير الظفار والظفار به جاز ان الظفر بغير الظفار ويطال ظفر بغير الظفار ويطال الظفار ويطال الظفار ويطال الظفار
وقبض بها في الشواذ وجبه الظفار وجميع جميع الظفار في الواحد ايضا اظهرت له النووس

منه واخبره
مسلم والنسائي
وابن ماجه
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم بن فضال
في جري فيقرا
وانما حاضا
اخرجه البخاري
ومسلم والنسائي
واسن
ماجة
باب
الحاشي تناول
من المسح
انقسام عن
رضوا الله عنها
قالت قال لي
رسول الله صلى الله عليه وسلم
الله عليه وسلم
ناوليني الخمرة
من المسجد قلت
اني حاضا فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
الله عليه وسلم
ان حاضت
ليست في يدك
رواه مسلم للنسائي
والنسائي
اخرجه بن ماجه
من حديث عبد الله
ابن مسعود
باب
كيف يكون هذا

ابن قتيبة يروي
 هذا الامم حدث
 ابن قتيبة قال
 ابن عبد الرحمن
 بن همام
 يحدث به يقول
 هو منكر قال
 ابن السراء
 قال علي بن الميمون
 حديث الميمون
 ابن شعبة في
 المسمر رماه
 عن الميمون
 الحديث واحد
 لكن في هذا
 اصح ورواه
 هذا في صحيح
 ابن الميمون
 انه قال وهو
 علي بن عباس
 علي بن يحيى
 وخالفنا في
 وقال الفضل
 ابن عتيق
 سالت يحيى بن
 صديق عن هذا
 الحديث فقال
 الناس كلام
 يروونه على
 بعضهم عن
 ابن قتيبة قال
 ابن المنذر يروي
 المسمر عن يحيى بن
 عن شعبة من

باب اشك في الحديث حل ثنا
 قتيبة بن سعيد وعجل بن احمد بن ابي خلف قال ثنا سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب عباد بن قيس عن عمار
 حديث الباب في حال المنزلة في تخيصة في سناده بقتية بن الوليد وفي حديثه قال ابن القيم كذا على ابو محمد المنذري وابن حزم
 في الحديث برواية بقتية وزاد ابن حزم تحليلا آخر وهو ان يكون له مجهول لا يدري من هو والحوادث من ياتين الحلتين لما الاولى فان بقتية
 ثقته في نفسه صدوق حافظ وانما ثقته عليه ليس مع كثرة روايته عن بعض اصحابه والمجهولين وانما اذا صرح بالملح فهو حجة وقد مر
 في هذا الحديث بسامع له قال احمد في مسنده نا ابراهيم بن ابي الجاس قال بقتية حديثي بحسب من سمعته عن خالد بن سعدان عن بعض
 ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الحديث وقال امره ان يبيد الوضوء اما الطهارة الثانية فباطلة ايضا على اصل ابن حزم وحل
 سائر الحديث وان حذوهم جهالة الصحابي لا يفيح في الحديث لثبوت عدالتهم جميعا انتهى وقال الحافظ في التلخيص واهل المنذري
 بان فيه بقتية وقال عن حمير وهو ليس بكن في المسند والمتن كتحصيل بقتية بالحديث والجل النودي القول في هذا فقال في شرح
 المذهب هو حديث ضعيف الاسناد وفي هذا المطلق نظر اهله الطرق انتهى في هذا الحديث فيه دليل صريح على وجوب المولاة لان الامر
 بالعادة للوضوء بترك الملة لا يكون الا للزوم المولاة وهو ذهاب مالك والاوزاعي واحمد بن حنبل والثاني في قول له قد مر
 اننا تفصيل بعض هذا الذهاب والاعلم **(باب** اذا شك في الحديث) على وزن سبب وهو الحالة المناقضة للطهارة شرعا
 فيجوز الاحداث مثل سبب واسباب **(الحديث** قتيبة بن سعيد) ثقته ثبت **(ومحمد بن احمد بن ابي خلف)** بلغح الخار والام
 ابو عبد الله البغدادي روى عن سفيان بن عيينة والي خالد الاحمر وجماعة وعنه مسلم والبراد وخلق قال ابو حاتم ثقته صدوق
(قالا ثنا سفيان) هو ابن عيينة كما في رواية مسلم **(عن الزهري)** محمد بن مسلم امام حافظ **(عن سعيد بن المسيب)** بلغح السراء
 ابن حزم الخزرجي ابي عبد الله المديني راس علماء التابعين وفروهم وقا ضلهم وقيهمهم روى عن علي بن عثمان وعمر سعد واما في
 والي بريرة وغيرهم وعنه حماد وعمر بن دينار وكثير بن سعيد الانصاري وجماعة قال قتادة ما ريت احدا قط اعلم بالرجال
 واحكم منه وقال محمد بن عيسى اعلم منه وقال سليمان بن موسى انه افقه التابعين وقال احمد انه افضل التابعين وقال ابن الميمون
 لا اعلم احدا في التابعين اوسع على منه وهو عنده في جل التابعين وقال ابو حاتم ليس في التابعين انبل منه وقال ابن حبان
 هو سيد التابعين وقال الشافعي واحده وغير واحد من سليل ابن المسيب صحاح ذكره السيوطي في صفات الميطا رجال الموطا **(وعبد**
ابن قتيبة) بلغح العين المبهمة وتشديد الحوسة ابن غزية الانصاري المازني الذي ثقته عده الذي يفي في صحابه وغيره في التابعين
 وغزية اسم ام تميم ويسمى بزيد الانصاري وثقته قدم مسوطاني باب ما ينجس من الممار في الوضوء قال الحافظ ابن حجر قوله عن
 جتا وهو مخطون على قوله عن سعيد بن المسيب ثم ان شيخ سيد بن المسيب فيه حجة لان تحتل ان يكون عم قبا وكان قال كلاهما عن عمه
 في علم الشافعي وهو جبا ويحتمل ان يكون محذوفا ويكون من مرسل ابن المسيب وعلى ما دل جري صاحب الاطراف ويؤيد الثاني
 رواية مسمر لهذا الحديث عن الزهري عن ابن المسيب عن سبب سعيد الخدري عن حذو ابن ماجة ورواه ثقاة لكن سئل احمد
 عنه فقال انه منكر **(عن عمه)** هو عبد الله بن زيد بن عاصم المازني الانصاري سماه مسلم وغيره في روايته لهذا الحديث
 من طريق ابن عيينة وتختلف هل يروى عن جبا ولا يروى اولاه **(شك)** بعض اوله على البند للمفعول حكاه في اكثر نسخ
 وكذا في رواية مسلم واعتمد عليه النود في فقال شك في بعض الشين وكسر الحاء والرجل مرفوع ولا يوجب ان شك
 مفتوحة الشين والكانت ويجعل الشاك هو عبد الله المذكور فان هذا الوجه غلط انتهى وجبا في بعض نسخ انتخاب شيكا
 المالك ومقتضاه ان الاول هو الشاك وكذا في صحيح البخاري ولفظه عن عمه انه شكافي رواية ابن خزيمة عن زبدة
 ابن السراء عن سفيان بن عيينة عن عبد الله بن زيد قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يعني قول النود
 فان هذا الوجه غلط اي غلط شك في رواية مسلم بالانفا سماعا في رواية البخاري وغيره وهم فان في رواية البخاري غلط اي غلط شك في رواية مسلم

عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قبلها ولم يمسها

من يزوج من غير إذن
 النكاح مفسد كما
 من يزوج من غير
 نفس قائم و
 الاضفاف ان
 كثر ان لم يزوج
 بالمعاصع الفرس
 كثر ان لم يزوج
 فان في كل نكاح
 وفاء وتطيقا
 ونحن لانرضى
 هذه الطريقة ولا
 نفعل على حد
 ابي قيس وقد
 نكحنا على غير
 المسحوق المسمى
 وعلل رواية
 ابي قيس هذا
 من الاضاف
 عدله رحمه الله
 وانما نحن منه
 من لاعاصع
 وصريح الفيا
 فانه لا يظن من
 الجواب بين الوفا
 فرق مثل نص
 ان يحال الحكم
 عليه المستحق
 قول اكثر اهل
 اعلم منهم من
 سمي من النص
 واسهل واسحق
 ابن ابي قيس

وقوله ابن عباس وقال الزورقة لعنه مربي دجال لا تمس كان اذا سجد حتى يصعد فيصعد على ظهر راسه اثنتين واثنين قبل
 سجدته اربع فويل الى الحاج مستند (عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قبلها ولم يتوضأ) فويل على من لم يمس المرأة لا يقض
 الوضوء لان القبلة من اللبس ولم يتوضأ بها النبي صلى الله عليه وسلم والحديث فليكن ذلك توقيده الاحاديث الاخر منها ما اخرجه مسلم
 الترمذي ومحمد بن عائشة قالت فقد روى رسول الله صلى الله عليه وسلم لاية من الفرائض فالتفت فوضعت يدي على باطن قدميه ثم
 في السجدة وهاهنا عثمان بن ابي بكر قال اللهم اني اعوذ برضاك من سخطك الحديث ومنها ما اخرجه الشيخان في صحيحهما من حديث ابن مسعود
 عن عائشة قالت كنت انا ومن يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلاني في قبلة فاذا سجد فخررت فقبضت رجلي فاذا قف
 بسببها والي يدي لم يمس منها رجلا حتى وفي لفظ فاذا اراد ان يسجد فخررت فقبضت رجلي فقبضتها الى ثم سجد ومنها ما اخرجه الترمذي عن عائشة
 رضي الله عنها قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي والي المتقدمة بين يديه اخر من الجنابة حتى اذا اراد ان يسجد
 بجله قال لا خطا بين حجرتي فخص البراءة من الحج وقال الزبيدي اسناده على شرط الصحيح ومنها ما اخرجه ابن ماجه عن زكريا بن
 عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ ثم يقبل ولا يتوضأ ورجلاني قال الزبيدي اسناده حديثه فليكن
 ان الحديث فيه جمل بن ابي حاتم وهو كثر الخطار والتدليس وزكريا بن سفيان بن عيينة مروي عن عائشة ان رسول الله صلى
 بن ابي حاتم مسند ما اخرجه الباقية بن الوليد حدثني عبد الملك بن محمد عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى
 عليه وسلم قبلها وهو صائم قال ان القبلة لا تنقض الوضوء ولا تقطع الصائم ومنها ما اخرجه الزبيدي في مسنده حديثا اسجل بن
 يعقوب بن صالح ثنا محمد بن موسى بن عيسى بن ابي عن عبد الكريم الجزري عن عطاء عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
 يقبل بعض النساء ثم يصلي ولا يتوضأ وعبد الكريم الجزري روى عنه مالك في الترمذي واخرج الشيخان وغيرهما وحدثنا ابن
 وابو حاتم والوزورقة واحمد والجلي قال الجعدي عن سفيان بن عيينة قال ابن مسعود كان ثقتا كثير الحديث وموسى بن عيسى بن
 وقوله الزورقة وابو حاتم واخرج له مسلم وابنه محمد مشهور روى له البخاري وقوله ابن حبان واسجل روى عن عائشة في حديثه
 وابو حاتم الاسفرايني واخرج له ابن خزيمة في صحيحه وذكره ابن حبان في الثقات وقال عبد الرحمن بن عبد الله بن محمد بن حبان
 الزبيدي لا اعلم له توجب تركه ولا احسن فيه مع التقدم اكثر من قول ابن عيينة حديث عبد الكريم عن عطاء حديث روى
 انه غير محفوظ والغرابة الثقة بالحديث لا يضره فاما ان يكون قبل نزول الآية او يكون الملائكة الجماع كما قال ابن عباس فليكن
 قلت حملة على قبل نزول الآية احتمال من غير دليل ولما قل ان يقول بعكس ذلك ولما نصريح ابن عباس الذي علم الله تامل
 واستجاب فيه دعوة نبيه صلى الله عليه وسلم بان اللبس المذكور في الآية هو الجماع فليكن عطاء روى لا وقد تقرر ان تفسيره ارجح من
 تفسير غيره لتلك الآية فان قلت فقد رواه الدارقطني من جده عبد الرحمن بن عيسى عن الثوري عن عبد الكريم عن عطاء قال
 ليس في القبلة وضوء قلت الذي رفته زاد الزيادة مقبولة والحكم للرافع او يحتمل ان يكون عطاء روى به مرة مرة اخرى فيه
 والله اعلم والى هذا ذهب ابن عباس وعطاء بن رباح والزهري وسفيان الثوري ورواه ابن مسعود وابن عمر والزهري
 واما ابن ابي عمير والاشعري واحمد وسأحق الى ان في القبلة وضوء قال الترمذي وهو قول غير واحد من اهل العلم
 صاحب النبي صلى الله عليه وسلم وانهما ايضا لانهما اتفقا في الالة استتم النساء فلم تجدوا ما روي فقيموا وترى المستم
 قالوا الآية صحت بان اللبس من جملة الاحداث الموجبة للوضوء وهو حقيقة في اللبس لا في الوضوء على معناه المحقق
 تارة او استتم فانها ظاهرة في حجر اللبس من دون الجماع واجيب بانه يجب المصير الى الجواز هو ان اللبس مراد بالجماع لوجود
 القرينة وهي حديث عائشة في التفسير وحدثنا في سببها ليل بن محمد بن ابي حاتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد فسره بان جماع
 ورواه ذلك قول اكثر اهل العلم ان المراد بقول بعض الاعراب فليكن صلى الله عليه وسلم ان امرأته لا تروى ولا مس الكناية عن كونها

<p>وحد يله بهذا الاسناد في المسقاضة انها تنقض لكل صلوة قال يحيى اسكن عني انهما اشبهه لا شئ قال ابو داود وروى عن الثوري انه قال ما حدثنا حبيب الا عن عروة المزني يعني لم يحدثهم عن عروة بن الزبير بشئ قال ابو داود وقد روى حمزة الزيات عن حبيب عن عروة ابن الزبير عن عائشة حل بيتا صحيحا</p>	<p>مسند القرات الله صلى الله من القدر صلى الله عليه وسلم وروى لنظره في الحديث ثابت بن عجل والايام التي تحيضون من الاشهر قبل ان ومر الله منه وايه اعز قال اصابها فليس في غيرها كيف المسجد بعد قول الحاكم في الحديث في خروج من الميرة بن شعبه حاكبا عن الترمذي ان سأل بأزرعة وحمزة عن هذا الحديث فقال ليس بصحيح قال ابراهيم حدث المغيرة هذا قد ذكره اربع حل احدها ان ثوب ابن يزيد لم يصح من رجاء بن جهم بل قال حدثت عن رجاء قال عبد الله بن احمد في كتاب العلل نا الى قال وقال عبد الرحمن بن مهد عن عبد الله ابن المبارك عن ثوب بن جهم</p>
<p>في الوضوء من القبلة (وحديثه) بالنصب (هذا الاسناد في مسقاضة انها تنقض لكل صلوة) وهذا الحديث لعله هو ما يجيء في باب من قال تنقض مسقاضة من لم يركب على العرش من حبيب بن ابي ثابت عن عروة عن عائشة قالت فاطمة بنت ابى جيشم الحديث (قال يحيى احك عني) اعاد فيها الجملة لكون الفصل بالبديين القول والمقولة (فيها شبه لا شئ) بكسر اللام سكن الباء الموحدة وسقط منه القنوين للاضافة الى الاشئ والاشئ اشأ الى الاسناد وادى هذا الى الحديث ان ضيفان من جهة الاسناد ذكره شهاب بن رسلان وخرج الملقط في سنة حديثنا محمد بن محمد حديثنا صالح بن احمد حديثنا علي بن المديني قال سمعت يحيى وذكر عنه حديثا الا عرش من حبيب عن عروة عن عائشة تصلي وان طر على الحضور في القبلة قال يحيى احك عني انها شبه الاشئ وروى البيهقي في المعزة اخبرنا ابو عبد الله الحافظ ثنا ابو العباس محمد بن يعقوب سمعت عباس بن محمد الدورسي يقول قلت ليعلى بن معين حبيب ثبت قال نعم انما روى حديثين اظن يحيى يريد منك ان حديث تصلي الحافظ قطر الدم على الحضور حديث القبلة انتهى كلام البيهقي (قال ابو داود وروى عن الثوري ان قال احداثا حبيب الا عن عروة المزني يعني لم يحدثهم) اى لم يحدث حبيب احدا من تلامذته ومنه الثوري وفي بعض نسخ المتن احداثا حبيب الا عن الاسود عروة المزني وهو غلط صريح (عن عروة بن الزبير شئ) بل كل اراده عن عروة فهو المزني قلت هذا النقل من الثوري بعبئته الترمذي ولم يسنده القول بل قال عتيق وقد روى حمزة عن حبيب عن عروة بن الزبير عن عائشة حديثا صحيحا فزيدل على ان ابا داود لم يرض بما قاله الثوري وقيده قوله هذا لانه مشبه والثوري ثاب وانما للثوري من كلامه الثوري انما لم يرض بما حبيب من عروة اخرج الملقط في ثم البيهقي من طريق حديثنا ابو بكر الفايدي ثنا احمد الرمي بن بشر قال سمعت يحيى بن سعيد القطان يقول وذكر له حديث العرش عن حبيب عن عروة قال لما ان سفيان الثوري كان علم الناس بهذا من ان حبيب لم يسمع من عروة شيئا زاد البيهقي ان حبيب لم يسمع من عروة يعني ابن الزبير شيئا (قال ابو داود وقد روى حمزة الزيات) هو من حبيب بن عمار الكوفي احدا القراء لم يسمعه عن الحكم وعروة بن مرة وعنه عبد الله بن المبارك وجابر بن عبد الحميد وابو احمد الزبيري وجماعة وثقه ابن معين والعلاني والزيات ابن باقر الكلبي ورواه ابن جرير وابن المنذر (عن حبيب عن عروة بن الزبير عن عائشة حديثا صحيحا) في غير هذا الباب الذي اشارة الى المؤلف الامام هرا اخرج الترمذي في كتاب الوصايا من جامع حديثنا ابو كريب ناسويه بن هشام عن حمزة الزيات عن حبيب بن ابي ثابت عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم عافني في جسدك وعافني في بصرى واجعل الولد شئى نال الله اليك الكريم سجان السدرب العرش الكريم النظيم وانما شارب الما ليعن هذا حديث حسن غريب سمعت محمد يقول حبيب بن ابي ثابت لم يسمع من عروة بن الزبير شيئا انتهى كلامه فقص المؤلف بيان ان حبيب بن ابي ثابت وان اختلف في شئ من هذا المزني وابن الزبير فلا شك في سماع حبيب من عروة فانه صحيح واليه اشار بقوله حديثنا صحيحا ويؤيد هذا قول الحافظ ابن عبد البر فانه قال محمد الكوفي وثبتوه لرعاية النفاة من انما الحديث له وحبيب لا ينكر فانه عروة لروايته عن ابو بكر من عروة وانه قد روى في موضع آخر لا شك انه اورد عروة انتهى فحصل الكلام ان عبد الرحمن بن حنبل سمع ضعف وعنده الاعش عن الجوهري قد روى عن الاعش عن حبيب عن عروة بهذا اللفظ اى عروة المزني وما وقع على بن هاشم والزهري الحافى من صاحب الاعش فلم يقولوا به فوكج روى عنه عثمان بن ابي شيبة وعتيبة وهاشم وابو كريب واهم بن منج ومحمود ابن غيلان وابو جابر يوسف بن موسى وابو هشام الرافعي وابو يحيى المحاسني لفظ عروة بغير نسبة</p>	<p>ابن قتيبة الشريك البخاري داود</p>

فقال مروان

ابن حزم عن
 الامثلة وفي هذا
 الفصل نظر اما
 المسئلة الاولى
 وجهين في كلام
 يسجد من رجليه
 فاما قال الدارقطني
 في سنننا عليه
 ابن حزم في حديثه
 نادى اود بن ربيعة
 انا اوليها بسلام
 عن ثوبان بن يزيد
 قال ناصب بن
 جبيع عن كاتب
 المغيرة بن شعبه
 عن المغيرة بن
 قيس عن حماد
 الرواية بالتحديث
 وبالاتصال قال
 الادريس بن
 واما العلة الثانية
 وهي تدلي على
 وانهم يصرون
 بسلمه فقلوا
 ابوداود عن
 صحيح بن خالد
 الدمشقي ثنا
 انا في حديث
 فقال من تدليس
 اوليد في هذا
 واما العلة الثالثة
 وهي جهالة كاتب
 المغيرة فقلوا

هذا مع منكره من العلم والفضل دليل على ان الرجل بعض العلوات لا يدخل فيقصد على العالم فان كان عالما بالسنن اذا احاط به بجميع العلوات
 لا يسئل اليها انتهى ثم روى عروة بن زبير عن زيد بن خالد الجهني في اخرجه احمد بن حنبل في مسنده من طريق محمد بن اسحاق حديثي محمد بن مسلم
 الزهري عن عروة بن الزبير عن زيد بن خالد الجهني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مس فرجة فليتب عنها وسناد صحيح لا يسئل
 عن مثله ومحمد بن اسحق احمد الامنة الثقات قد صرح بالتحديث وحديث زيد بن خالد خريج الحادوي ايضا واورد عليه بايراد في
 لا يلقون ان يفتت اليه وهذا القطة ونفس هذا الحديث منكره وخلق به ان يكون غلط لان عروة حين سأل مروان عن المسئلة
 ناجا به من رايه ان لا وضوء فيه فلما قال له مروان عن بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما قال قال له عروة ما سمعت به هذا
 بعد موت زيد بن خالد بن كماله ان يكره عروة على بسرة ما قد حدثه اياه زيد بن خالد عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انتهى كلامه وحاصل الحديث زيد غلط لان عروة اجاب مروان حين سأل عن مس الذكر ما لا وضوء فيه فقال له مروان اخبرني
 بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان في وضوءه فقال له عروة ما سمعت به هذا حتى ارسل مروان الى بسرة مشربيا فاخبرته
 وكان ذلك بعد موت زيد بن خالد بن كماله ان يكره عروة على بسرة ما قد حدثه به زيد بن خالد هذا مما لا يقيم
 ولا يصح قال البيهقي ما قال من تقديم موت زيد بن خالد الجهني فهذا منه توهم خلا فينبغي لاهل العلم ان يعطوا في الاخبار بالتحديث
 فقتل زيد بن خالد في سنة ثمان وسبعين من الهجرة ومات مروان بن الحكم سنة خمس وستين هكذا ذكره اهل العلم بالتواريخ
 فيجوز ان يكون عروة لم يسمع من احد من سأل مروان ثم سمع من بسرة ثم سمع بعد ذلك من زيد بن خالد انتهى قلت كلام
 الحادوي في غلط الصريح على طريق التحقيق لان مروان اخبر بهذا الحديث حين كان اميرا بالمدينة كما جازني رواية النسائي
 وكان انقضاه المارة وموته الى سنة خمس وستين كما صرح به ابن الاثير في الكامل والبيهقي وغيرهما من اصحاب التواريخ
 واما وفاة زيد بن خالد الجهني فعلى ما صرح به البيهقي وابن البرقي وجماعة انها كانت في سنة ثمان وسبعين بالمدينة وله خمس و
 ثمانون وميلات سنة ثمان وسبعين وقيل مات قبل ذلك في خلافة معاوية قاله الحافظ في الاصابة وقال ابن الاثير في الكامل
 وفي سنة ثمان وسبعين مات زيد بن خالد الجهني وقيل غير ذلك انتهى فالجواب عن الحادوي انه في الكلام على رواية ضعيفة وترك
 رواية الاكثرين واما هو الاصل في الحديث فيقول الاخير غلط قطعا وحديث محمد بن اسحق الذي اخرجه احمد بن حنبل في مسنده عليه وتقريرا
 ان رواية احمد بن حنبل في الحديث فيقول الاخير غلط قطعا وحديث محمد بن اسحق الذي اخرجه احمد بن حنبل في مسنده عليه وتقريرا
 ايضا ان زيد بن خالد الجهني لم يحدث عروة قبل حديث مروان له ومن العلومات ان مروان مات سنة خمس وستين فلما روى
 عروة من زيد بن خالد لا بعد حديث مروان له فهذا لا يدل على البرقي وجماعة من المحققين القائلين بان زيد بن خالد مات
 بعد خلافة معاوية بأدلة كثيرة لاني خلافة لاني في خلافة معاوية فكان رواية ايضا من يروي في تلك الزمان فكيف يجوز ان يكره عروة على مروان
 ما قد حدثه اياه زيد بن خالد فثبت من اقوال اصحاب التواريخ والسير بالاستدلال من كلام الحديثين حديث عروة عن مروان
 وحديثه عن زيد بن خالد ان مات سنة خمس وستين ومات زيد بن خالد بعد خلافة معاوية في سنة ثمان وسبعين فلما مات
 ان يروى عروة هذا الحديث من زيد بن خالد بعد رواية عن مروان والله اعلم (فقال مروان) وفي رواية للنسائي عن
 عروة بن الزبير انه يقول ذكر مروان في امارة على المدينة انه توفي عن مس الذكر اذا افشى اليه ارجل بيده فانكرت ذلك
 وقلت لا وضوء على من مضى ل مروان اخبرته بسنة من صفوان انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فكم ما يترضا منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويترضا من مس الذكر قال عروة فلم ازل اماري مروان
 حتى دعا رجلا من حرسه فارسله الى بسرة فسالها عما حدثك مروان فارسلت اليه بسرة بمثل الذي حدثني
 عنها مروان وقال ابن حبان في التماسيم والاقوال ومعاذ الله ان شيخنا مروان بن الحكم في شيء من كتبنا

اخيل معنى بسة بنت صفوان انما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مس
ذكره فليتي ضا

ولكن عروة لم يلق بسمه من مروان حتى بعث مروان شريطا الى بسة فسا لها ثم اتاهم فاجبرهم باقالت بسة ثم لم يقنع
ذلك حتى ذهب عروة الى بسة فضع منها فاجبر عن عروة عن بسة متصل ليس ينقطع وصار مروان والشري كانها زائدان
في الاسناد ثم اخبر عن عروة عن بسة واخرجه ايضا عن عروة عن مروان عن بسة وفي آخره قال عروة قد سميت الى
بسة فالتها فصدقتة ونسج البيهقي في العزلة باسناد الى هشام بن عروة عن ابيه ان مروان حدث عن بسة
بنت صفوان وكانت قد سميت النبي صلى الله عليه وسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا سئل احكم ذكره فلا يصلي
حتى يتوضا قال فالتها عروة قالت بسة فصدقتة باقالت وفي رواية له قال عروة فالت بسة بعد ذلك فصدقتة
(اخبرني بسة) بضم الباء وسكون السين (بنت صفوان) بن نوفل بن اسد بن عبد الوهس بن قصى القرشي المكنى
قال ابو عمر والوليعم وقال ابن مندة بسة بنت صفوان بن ابيته بن محرز بن بنى مالك بن كنانة قال الامام بن ابي
داود الاصم ووافقه الحافظ ابن جرير وقال المحاربي بسة مشهورة لا ينكر شهرتها الا من لا يعرف احوال الرواة وقال
مصعب الزبيدي بسة بنت صفوان بن نوفل بن اسد بن البليعات وروته بن نوفل عن ابي اسد بن صفوان بن نوفل
عقب الامن قبل بسة وبني زوجه حاوية بن المغيرة بن ابي العاص انتهى قال الحافظ قال الشافعي لها سابقة قديمة
ومجربة وقال ابن حبان كانت من المهاجرات روت عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنها عروة وسعيد بن المسيب
وام كلثوم بنت عقبة ومحمد بن عبد الرحمن واخرج اسحاق بن مسند من طريق عمرو بن شعيب قال كنت عند سجد بن
المسيب فقال ان بسة بنت صفوان وبني احمد في خلافة فذكر الحديث انتهى وفي كل ما ذكرنا روى علي بن قال ان بسة
غير مشهورة من خلافة الرواة في نسبها يدل على جهالتها (انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مس
ذكره فليتي ضا) قال ابن حبان ليس المراد من الوضوء غسل اليد وان كانت العرب تسمى غسل اليد وضوء يدل
ما جسرنا من مسند عن عروة بن الزبير عن مروان عن بسة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مس فرجه
فليتي وضوءه للصلاة ومسند ايضا عن عروة عن بسة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مس فرجه
فليتي وضوءه وقال والا فادع الا تكون الا وضوء للصلاة انتهى وفي رواية الترمذي من مس ذكره فلا يصل حتى يتوضا
لا تتقاض وضوءه فهذا النص في موضع النزاع ولعل البيهقي فلا يصلي حتى يتوضا قال البيهقي ورواه يحيى بن بكير عن
مالك وقال في الحديث فليتي وضوءه للصلاة واما ارجح بما كل فليس ناقضا للوضوء كما اخرج ابن حبان في صحيحه
عن يزيد بن عبد الملك ولفظ بن ابي نعم القارسي عن القبرسي عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا افضى احدكم بيده الى فرجه وليس بينهما ستر ولا حائل فليتي وضوءا ورواه الحاكم في المستدرک وصححه قال ابن حبان
وتجبا جازيا في بناءه لا يبريد فانه ضعيف ورواه احمد في مسنده والطبراني في معجمه والدارقطني في سننه وكذلك البيهقي
ولفظ فيه من فضي بيده الى فرجه ليس ووهنا حجاب فقد وجب عليه وضوء الصلاة قال البيهقي ويزيد بن ابي عبد
ابن المغيرة بن نوفل بن المحرز بن عبد المطلب بن هاشم سلم عنه احمد بن حنبل فقال شيخ من اهل المدينة ليس
باسن ثم اخرج البيهقي من طريق البخاري متوقفا على ابي هريرة قال النبي في حصر سنن البيهقي والبخاري اخرج
في تاريخه متوقفا كذلك الشافعي وحديث بسة اخرج مالك في الموطا والشافعي واحمد واصحاب السنن وابن خزيمة
وابن حبان والحاكم وابن الجارود ومن حديثها وصححه الترمذي ونقل عن البخاري انه اصح شيء في الباب قال
ابوداود قلت للاحمد حديث بسة ليس صحيح قال بل هو صحيح وقال الدارقطني صحيح ثابت وصححه ايضا يحيى بن

ومسلم الترمذي
والسكا والبخاري

وعن ابن عقيل

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

ابن حبان عن

من الضعفاء في	الاشيانات	نظنان شراوتان وسناهما العظيمة من اللحم وهو شك من الروي قال الترمذي قد روي عن غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
الجهل بين واما	فهي ستة	وسلم وبعض التابعين منهم لم يروا الوضوء من كل اذكاره وهو قول اهل الكوفة وابن المبارك وهذا الحديث حسن شئ روي في هذا الباب
اذا اصبح بالشك	ايام او سبعة	الشيء قال الحازمي في الاحتساب روي عن بعضهم ان ترك الوضوء من مس الذكر اخذ بهذا الحديث وروي ذلك عن علي بن ابي طالب
فهي حجة في قد	ايام في علم الله	عالم وعمر بن ياسر وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وحذيفة بن اليمان وعمر بن الخطاب واليهم واليهم واليهم واليهم
صح في هذا الحديث	قال ذكره خم	سعد بن ابني وقاص في احدى الروايتين عنه وسعيد بن الكلب في احدى الروايتين وسعيد بن جبير وابراهيم النخعي وروى عنه
بما سنده قال	اغسله حق	ابن ابني عبد الرحمن وسفيان الثوري وابي حنيفة واهما يروي عن يحيى بن معين واهل الكوفة انتهى قلت وقد سنده القول في هذا
احمد في سنده	اذا رايتك	الحديث في هذا الحديث واما حديث طلق فقال الحافظ في التلخيص اخبرنا احمد واهل البيت والدارقطني
نا ابراهيم بن	قد ظهر	ومحمد بن عمرو بن علي الغلابي قال هو هذا الحديث من حديث بسرة وروي عن ابن الدني ان قال هو هذا الحديث من حديث
ابن لهيبنا	استنقذ	بسرة والحديث قال سنده مستقيم غير مضطرب في حديث بسرة وصححه ايضا ابن حبان والطبراني وابن خزيمة
بقية حديثه	ثلاثا وعشرين	وضعه الشافعي وابو حاتم والبرزقي والدارقطني والبيهقي وابن الجوزي واهل البيت في نسخة ابن حبان والطبراني وابن
ابن سعد عن	ليلة او اربع	العربي والحازمي واخرون واذا عرفت هذا فاعلم ان قال ابن حبان في صحيحه ان حديث طلق ادهم عالما من الناس من
خالد بن محرز	وعشرين ليلة	لهديث بسرة وليس كذلك لا في نسخ فان طلق بن علي كان قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم كل سنة من سبى الهجرة
عن بعض الروايات	وايامها	حيث كان المسلمون يبنون مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالدينة ثم يخرج بسنده الى طلق بن علي قال طوبى لبرية اسلم
الفقه على الله	ذلك يعني	سنة من الهجرة فكان يسير الى هيرة بعد خبر طلق لسبع سنين وطلق بن علي رجع الى بلده ثم حرج عن طلق بن علي قال
وسلم قد كلف	وذلك فافهم	خبرنا وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة تفرغت من بني حنيفة وحسبنا من بني بن ربيعة حتى قد سنا على رسول الله
وقال واما ان	كل شهر	صلى الله عليه وسلم فبايضا واصلينا سنة فبسرنا ان بارضا بيته سنا سنة بيضا من فضل طوبى ففقال
يعيد الضيق قال	السنة في	او هو ابيد الماء فاذا تم لم يكن ما كسر واما سبكه ثم انما كانا من هذا الماء واتفقوا مكانها مسجد اوفيه
الا ثم قلت	يطهر	قد سنا بلنا فعلنا الله سنا ما قال ابن حبان في بيان وضع ان طلق بن علي رجع الى بلده بعد سنة وروى عن ابيهم
ابن حنبل هذا	حيث من	رجوع الى المدينة بعد ذلك فمن ادعى ذلك فليثبت بسنة مصر ولا سبيل له الى ذلك انتهى واخرج الطبراني في صحيحه الكبير
اسناد جيد	ظهر	حديث الحسن بن علي الهوسى ثنا حماد بن محمد بن الحنفى ثنا ابو ب بن حنيفة عن النبي بن طلق عن ابي طلق بن علي ان النبي صلى الله
قال جيل اما	قويت على	عليه وسلم قال من مس ذكره فليتبسنا قال الطبراني لم يرو هذا الحديث عن ابو ب بن حنيفة الا حماد بن محمد وقد روي الحديث
العلة الثانية	في معنى الظهور	الاخر عن حماد بن محمد وهاهنا في صحيحه في حديثه ان يكون مع طلق الحديث الاول من النبي صلى الله عليه وسلم قبل هذا
في باطلة ايضا	وتجلى العصر	ثم مع هذا الحديث في حديث بسرة وام جيبته وابي هيرة وزيد بن جندب وغيرهم من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
صله اصل من حرم	فقتلوا	عليه وسلم الامر بالوضوء من مس الذكر فليس الناسخ والمنسوخ انتهى كلامه وقال الحازمي واما حكم النسخ فان حديث طلق
واصل ما رواه	تبعين بين	كان في ابتداء الاسلام ثم اسند الى طلق بن علي انه قال قدمت الى النبي صلى الله عليه وسلم واكلمه وسلم وهم يبنون المسجد
الحديث وان	الصلوات	فذكره كما تقدم مرارا قال وعما يروى حكم النسخ ان طلقا الذي روي حديث الرخصة وجدناه قد روي حديث الانتفا
عندهم بحالة	والعصر	ثم ساق بن طريق الطبراني بسنده المتقدم ومنتد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من مس ذكره فليتبسنا قال
العصا في اليد	المنع	قول ذلك على صحة النسخ وان طلعتا قد سنا هذا الحديث من روى حديث الانتفاض جماعة من الصحابة وكثرة الرواة مؤثرة
في الحديث	العشاء	في المنع صحيح واما حديث الرخصة فانه لا يخط من طريق توازي هذه الطرق لو تقاربها الا من حديث طلق بن علي
عدالة جميعهم	تفصيل	اليامي وهو حديث فرد في الباب انتهى كلامه في هذا واما المناظرة بين احمد بن حنبل ويحيى بن معين فاوردوا الخطا في
واما اصل ابن	تبعين بين	في سماع السنن حديث الحسن بن يحيى نا ابو بكر بن المنذر قال بلغني عن احمد بن حنبل ويحيى بن معين انها اجتمعا فذكر الوضوء
حرم فانه قال	الصلوات	مس الذكر وكان احمد يروى في الرخصة ويحيى لا يروى ذلك وتكلم في الاخبار التي رويت في ذلك فحصل امرها ان
في كتابه في المنام	فا فعل	على اسقاط الاحتجاج بالخبير من سنا في ربه وخبر طلق ثم صار الى الآثار التي رويت عن الصحابة في ذلك

باب الوضوء من كرم الابل حثا عثمان بن ابي شيبة قال ثنا ابو معاوية قال ثنا الاعمش عن عبد الله بن عبد الله الرازي عن عبد الوهب بن ابي ليلى عن البراء بن عازب قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوضوء من كرم الابل فقال توضؤا منها

<p> اعلموا ان في غير هذا وضع في الصلاة وفيه حل الى امر برغفه اذا افضه احكمه يد الى ذكره ليس بينه وبينها ان في غير رواه الشافعي سليمان بن عمرو ومحمد بن عبد الله عن زيد بن عبد الله الهاشمي عن سعيد ابن ابي سعيد عن ابي هريرة قال بن السكن هذا الحديث من اجتهاد ما روى في هذا الباب قال ابن عبد البر كان حديث ابي هريرة لا يعرف الا في ابن عبد الملك النوفلي عن سعيد عن ابي هريرة وزيد بن عفيف حتى رواه اصبح ابن الفرغ عن ابن القاسم عن نافع بن ابي نعيم وزيد بن عبد الملك جميعا عن سعيد عن ابي هريرة قال ضم الحديث </p>	<p> عقيل فقال قال حنة هذا الجب الامر بن الى له يجعله قله اليه صلى الله عليه قال ابو داود كان عمر بن ثابت راضيا وذكر عن يحيى بن معين هذا اخر كلامه وعمر بن ثابت هذا هو ابن ثابت ويعرف بابن ابي المقام كوفي لا يخفى حديثه باب ما روى ان المستحاضة تنفل لكل صلاة عن عرفة وعمر عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان ام جبيعة بنت جحش خفنه رسول الله صلى الله وسلم وتحت عبد الرحمن بن عوف استحيضت سبع سنين فاستفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فاباه الله </p>
---	--

قال الترمذي في العلل من البخاري وبذا حذى صحيح وفي سنده بغير بن الوليد ولكنه قال حدثني محمد بن الوليد الزبيدي حدثني عمرو بن شبيب عن أبيه عن جده والحدیث صحیح فی عدم الفرق بین الترجیل والمرأة وقد ثبتت إلى الفرج یلم قبل والد بلائ العورة كما فسح في القاموس وقد شرط في الحسن الناقض للوضوء ان يكون بغير حائل لما خرج احمد وابن حبان والبيهقي وغيرهم عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان فضي بيده لانه ذكره ليس دونة شر فقد وجب عليه الوضوء وبذا يدل على وجوب الوضوء وجوبه من سبب من قال بالندب وهو انك كما صرح الخطابي ويدل على اشتراط عدم الحائل بين اليد والذكر وقد استدلع الشافعية في ان النقص انما يكون اذا مس الذكر باطن الكتف لما يعطيه لفظ الافضاء قال المحاذين حجة تخيص المجهول كن اذع في دعوى ان الافضاء لا يكون الا بباطن الكتف غير وجهه قال علي بن سمييل بن سيدة الخواري الشافعي في الحكم افضي فذلان الى فذلان جيل اليد والوصول اعم من ان يكون بباطن الكتف او باطنها وقال ابن حزم الافضاء يكون بظاهر الكتف كما يكون بباطنها قال ولا يدل على ما قاله يعني من التخصيص بالباطن من كتاب ولا سنة ولا اجماع ولا قول صاحب لا قياس ولا رأي صحيح فقال المحاذين وقال بعضهم الافضاء فرد من افراد الحسن فلا يقتضي تخصيصه بجهة قال البيهقي في سنة قال الشافعي في الافضاء انما يكون بباطن الكتف كما بينا في النقص ببيده الى ركبته واذا الى الارض ساجا قال الذهبي في مختصره البيهقي ليس الاشد لال في هذا الحديث على باطن الكتف الا بالمفهوم وانما يكون المفهوم جهة اذا سلم من الحائض كيف واحاديث المس سلقا في مسي لمس وعم واضح وقال الخطابي في معالم السنن ان الشافعي لا يركب لفظ الطهارة الا ان يسه بباطن كتفه وقال احمد واذا مسه بيده او نظره كيف انتقص طهره كما اذا مس باطن كتفه سواء رايتي قلت ما ذهب اليه محمد بن حنبل بنحوي من حيث الرواية والدراسة والاعلم

[illegible]

كلامه وقد قيل له جلد ابنه عبد الله بن زيد
 بنحسب قال الدار قطنه ولا يصح من هذا كله
 شيء وقال بنو نعيم وقال خير يحيى سمع قيس
 بنحسب هذا آخر كلامه وقيل لا يعلم من هذا
 وكلام الأئمة يدل على ذلك وشريك هادي بن
 عبد الله النخعي قاضى الكوفة تكلم فيه غير
 واحد وابو يعقظان هذا هو عثمان بن
 عبد الكوفي ولا يجزى بحدوثه **وعروة**
 وقيل هو عروة المزني وقيل هو عروة بن
 النزيدي عن عائشة قالت جئت فاطمة بنت
 أبي جحش إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر
 خبرها قال نعم اغتسل ثم توضأ لكل صلاة
 وصلى **وعزم كلهم** عن عائشة أن
 المستحاضة تغتسل بعنبر مرة واحدة ثم
 توضأ إلى يوم آخرها وذكر أبو داود أن
 حديث عدي بن ثابت وعروة والذين
 بعد كلها ضعيفة لا تصح وذكر بعض هذا
 بتقليد حديث عمار مولى بني هاشم عن
 ابن عباس وحديث غيره عن امرأة سفيان
 عن عائشة توضأ لكل صلاة وحديث
 غيره عن عائشة تغتسل كل يوم مرة وحديث
 هشام بن عروة عن أبيه المستحاضة تتوضأ
 لكل صلاة وقال وهذه الأحاديث كلها ضعيفة
 الحديث غيره عن عمار مولى بني هاشم وحديث
 هشام بن عروة عن أبيه المرفوع عن ابن عباس
 في الغسل **هـ هـ ويتلو في الجليل**
الآتي رجب قال تغتسل من طهر

قال البخاري وقال أهل النسب للرجلين سمره خالدة وطهية ومسلمة وهو أبو ثور قال وقال شعبة
 عن مالك عن أبي ثور بن مرة بن جابر بن سمره عن جابر قال لزمدي في العلل حلف سفيان الثوري
 من حديث شعبة وشعبة بخطأه فقال عن أبي ثور وأما هو جعفر بن أبي ثور قال البيهقي وجعفر بن
 أبي ثور رجل مشهور وهو من ولد جابر بن سمره روى عنه مالك بن حور بن عثمان بن عبد الله بن موهب
 واشعث بن أبي الشعثاء قال بن خزيمة وهو لاء الثلاثة من أجله رواية الحديث قال البيهقي ومزق
 عنه مثل هؤلاء خرج من أن يكون مجهولاً ولهذا أودعه مسلم كتابه الصحيح قال البيهقي وأخبرنا
 أبو بكر أحمد بن علي الحافظ نا إبراهيم بن عبد الله الأصمعي قال قال محمد بن اسحق بن خزيمة لعمري
 خلافاً بين علماء الحديث أن هذا الحديث صحيح من جهة النقل لعدم ثبوتنا عليه قال البيهقي وروينا عن
 علي بن أبي طالب وابن عباس الوضوء ما خرج وليس ملائح وإنما قال ذلك في ترك الوضوء ما
 مست النار ثم ذكر عن ابن مسعود أنه أتى بقصة من الكبد والسمام من لحم الخنزير فاكل ولم
 يتوضأ قال وهل منقطع وموقوف وروى عن أبي عبيدة قال كان عبد الله بن مسعود يأكل من ألوان
 الطعام ولا يتوضأ منه قال البيهقي وعنه هذا لا يترك ما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا
 كلامه في السنن الكبير وهو كما ترى صريح في اختياره القلب بالحديث النقص واختاره ابن خزيمة
 ومن العجوة هذه الأحاديث بحديث جابر كان أخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ترك الوضوء مما مست النار ولا تقارض بينهما أصلاً فان حديث جابر هذا إنما يدل على أن كونه مستحاضاً
 بالنار ليس جهة من جهة نقص الوضوء ومن نازعكم في هذا نعم هذا يصح أن يحتجوا به على من يوجب الوضوء
 مما مست النار على صحة تقريره لا لأنه ما من يجعل كون اللحم حرام أبلاً هو الموجب للوضوء مع سوء
 النار ولم يفسد فيه فوجب الوضوء من نية ومطبوخة وقد يدعى فكيف يحتجوا به على هذا الحديث وحديث
 كان لحم الأبل فرداً من أفرادها فاما يكون دلالة بطريق العموم فكيف يقدم على الخاص هذا مع أن
 العموم لم يستفد منهما من كلام صاحب الشرع وإنما هو من قول الراوي وإيضاحاً ما بين من هذا كلامه
 يحك لفظاً لخاصاً وإماماً وإماماً كما امرين فما أعلن إحداهما متقدماً وهو فعل الوضوء والأخر متأخراً
 وهو ترك من مسوس النار فها تان واقعتان توضأ في أحدهما وترك في الأخرى من شيء معين
 مسته النار لم يحك لفظاً عاماً ولا خاصاً ينبغي به اللفظ الصريح للصحيح وإيضاحاً فان الحديث قد جاز
 مسنداً من رواية جابر بن عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن طعام فاكل ثم حضرت الظهر فقام وتوضأ وصلى
 اكل فحضرت العصر فقام فصلى ولم يتوضأ فكان أخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء
 مست النار فالحديث له قصة فبعض الرواة اقتصر على موضع الحجته فحذف القصة وبعضهم ذكرها وجابر
 روى الحديث لقصة والله أعلم **ثم الجزء الأول من حاشية ابن القيم**

١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠
٢٠١
٢٠٢
٢٠٣
٢٠٤
٢٠٥
٢٠٦
٢٠٧
٢٠٨
٢٠٩
٢١٠
٢١١
٢١٢
٢١٣
٢١٤
٢١٥
٢١٦
٢١٧
٢١٨
٢١٩
٢٢٠
٢٢١
٢٢٢
٢٢٣
٢٢٤
٢٢٥
٢٢٦
٢٢٧
٢٢٨
٢٢٩
٢٣٠
٢٣١
٢٣٢
٢٣٣
٢٣٤
٢٣٥
٢٣٦
٢٣٧
٢٣٨
٢٣٩
٢٤٠
٢٤١
٢٤٢
٢٤٣
٢٤٤
٢٤٥
٢٤٦
٢٤٧
٢٤٨
٢٤٩
٢٥٠
٢٥١
٢٥٢
٢٥٣
٢٥٤
٢٥٥
٢٥٦
٢٥٧
٢٥٨
٢٥٩
٢٦٠
٢٦١
٢٦٢
٢٦٣
٢٦٤
٢٦٥
٢٦٦
٢٦٧
٢٦٨
٢٦٩
٢٧٠
٢٧١
٢٧٢
٢٧٣
٢٧٤
٢٧٥
٢٧٦
٢٧٧
٢٧٨
٢٧٩
٢٨٠
٢٨١
٢٨٢
٢٨٣
٢٨٤
٢٨٥
٢٨٦
٢٨٧
٢٨٨
٢٨٩
٢٩٠
٢٩١
٢٩٢
٢٩٣
٢٩٤
٢٩٥
٢٩٦
٢٩٧
٢٩٨
٢٩٩
٣٠٠
٣٠١
٣٠٢
٣٠٣
٣٠٤
٣٠٥
٣٠٦
٣٠٧
٣٠٨
٣٠٩
٣١٠
٣١١
٣١٢
٣١٣
٣١٤
٣١٥
٣١٦
٣١٧
٣١٨
٣١٩
٣٢٠
٣٢١
٣٢٢
٣٢٣
٣٢٤
٣٢٥
٣٢٦
٣٢٧
٣٢٨
٣٢٩
٣٣٠
٣٣١
٣٣٢
٣٣٣
٣٣٤
٣٣٥
٣٣٦
٣٣٧
٣٣٨
٣٣٩
٣٤٠
٣٤١
٣٤٢
٣٤٣
٣٤٤
٣٤٥
٣٤٦
٣٤٧
٣٤٨
٣٤٩
٣٥٠
٣٥١
٣٥٢
٣٥٣
٣٥٤
٣٥٥
٣٥٦
٣٥٧
٣٥٨
٣٥٩
٣٦٠
٣٦١
٣٦٢
٣٦٣
٣٦٤
٣٦٥
٣٦٦
٣٦٧
٣٦٨
٣٦٩
٣٧٠
٣٧١
٣٧٢
٣٧٣
٣٧٤
٣٧٥
٣٧٦
٣٧٧
٣٧٨
٣٧٩
٣٨٠
٣٨١
٣٨٢
٣٨٣
٣٨٤
٣٨٥
٣٨٦
٣٨٧
٣٨٨
٣٨٩
٣٩٠
٣٩١
٣٩٢
٣٩٣
٣٩٤
٣٩٥
٣٩٦
٣٩٧
٣٩٨
٣٩٩
٤٠٠
٤٠١
٤٠٢
٤٠٣
٤٠٤
٤٠٥
٤٠٦
٤٠٧
٤٠٨
٤٠٩
٤١٠
٤١١
٤١٢
٤١٣
٤١٤
٤١٥
٤١٦
٤١٧
٤١٨
٤١٩
٤٢٠
٤٢١
٤٢٢
٤٢٣
٤٢٤
٤٢٥
٤٢٦
٤٢٧
٤٢٨
٤٢٩
٤٣٠
٤٣١
٤٣٢
٤٣٣
٤٣٤
٤٣٥
٤٣٦
٤٣٧
٤٣٨
٤٣٩
٤٤٠
٤٤١
٤٤٢
٤٤٣
٤٤٤
٤٤٥
٤٤٦
٤٤٧
٤٤٨
٤٤٩
٤٥٠
٤٥١
٤٥٢
٤٥٣
٤٥٤
٤٥٥
٤٥٦
٤٥٧
٤٥٨
٤٥٩
٤٦٠
٤٦١
٤٦٢
٤٦٣
٤٦٤
٤٦٥
٤٦٦
٤٦٧
٤٦٨
٤٦٩
٤٧٠
٤٧١
٤٧٢
٤٧٣
٤٧٤
٤٧٥
٤٧٦
٤٧٧
٤٧٨
٤٧٩
٤٨٠
٤٨١
٤٨٢
٤٨٣
٤٨٤
٤٨٥
٤٨٦
٤٨٧
٤٨٨
٤٨٩
٤٩٠
٤٩١
٤٩٢
٤٩٣
٤٩٤
٤٩٥
٤٩٦
٤٩٧
٤٩٨
٤٩٩
٥٠٠
٥٠١
٥٠٢
٥٠٣
٥٠٤
٥٠٥
٥٠٦
٥٠٧
٥٠٨
٥٠٩
٥١٠
٥١١
٥١٢
٥١٣
٥١٤
٥١٥
٥١٦
٥١٧
٥١٨
٥١٩
٥٢٠
٥٢١
٥٢٢
٥٢٣
٥٢٤
٥٢٥
٥٢٦
٥٢٧
٥٢٨
٥٢٩
٥٣٠
٥٣١
٥٣٢
٥٣٣
٥٣٤
٥٣٥
٥٣٦
٥٣٧
٥٣٨
٥٣٩
٥٤٠
٥٤١
٥٤٢
٥٤٣
٥٤٤
٥٤٥
٥٤٦
٥٤٧
٥٤٨
٥٤٩
٥٥٠
٥٥١
٥٥٢
٥٥٣
٥٥٤
٥٥٥
٥٥٦
٥٥٧
٥٥٨
٥٥٩
٥٦٠
٥٦١
٥٦٢
٥٦٣
٥٦٤
٥٦٥
٥٦٦
٥٦٧
٥٦٨
٥٦٩
٥٧٠
٥٧١
٥٧٢
٥٧٣
٥٧٤
٥٧٥
٥٧٦
٥٧٧
٥٧٨
٥٧٩
٥٨٠
٥٨١
٥٨٢
٥٨٣
٥٨٤
٥٨٥
٥٨٦
٥٨٧
٥٨٨
٥٨٩
٥٩٠
٥٩١
٥٩٢
٥٩٣
٥٩٤
٥٩٥
٥٩٦
٥٩٧
٥٩٨
٥٩٩
٦٠٠
٦٠١
٦٠٢
٦٠٣
٦٠٤
٦٠٥
٦٠٦
٦٠٧
٦٠٨
٦٠٩
٦١٠
٦١١
٦١٢
٦١٣
٦١٤
٦١٥
٦١٦
٦١٧
٦١٨
٦١٩
٦٢٠
٦٢١
٦٢٢
٦٢٣
٦٢٤
٦٢٥
٦٢٦
٦٢٧
٦٢٨
٦٢٩
٦٣٠
٦٣١
٦٣٢
٦٣٣
٦٣٤
٦٣٥
٦٣٦
٦٣٧
٦٣٨
٦٣٩
٦٤٠
٦٤١
٦٤٢
٦٤٣
٦٤٤
٦٤٥
٦٤٦
٦٤٧
٦٤٨
٦٤٩
٦٥٠
٦٥١
٦٥٢
٦٥٣
٦٥٤
٦٥٥
٦٥٦
٦٥٧
٦٥٨
٦٥٩
٦٦٠
٦٦١
٦٦٢
٦٦٣
٦٦٤
٦٦٥
٦٦٦
٦٦٧
٦٦٨
٦٦٩
٦٧٠
٦٧١
٦٧٢
٦٧٣
٦٧٤
٦٧٥
٦٧٦
٦٧٧
٦٧٨
٦٧٩
٦٨٠
٦٨١
٦٨٢
٦٨٣
٦٨٤
٦٨٥
٦٨٦
٦٨٧
٦٨٨
٦٨٩
٦٩٠
٦٩١
٦٩٢
٦٩٣
٦٩٤
٦٩٥
٦٩٦
٦٩٧
٦٩٨
٦٩٩
٧٠٠
٧٠١
٧٠٢
٧٠٣
٧٠٤
٧٠٥
٧٠٦
٧٠٧
٧٠٨
٧٠٩
٧١٠
٧١١
٧١٢
٧١٣
٧١٤
٧١٥
٧١٦
٧١٧
٧١٨
٧١٩
٧٢٠
٧٢١
٧٢٢
٧٢٣
٧٢٤
٧٢٥
٧٢٦
٧٢٧
٧٢٨
٧٢٩
٧٣٠
٧٣١
٧٣٢
٧٣٣
٧٣٤
٧٣٥
٧٣٦
٧٣٧
٧٣٨
٧٣٩
٧٤٠
٧٤١
٧٤٢
٧٤٣
٧٤٤
٧٤٥
٧٤٦
٧٤٧
٧٤٨
٧٤٩
٧٥٠
٧٥١
٧٥٢
٧٥٣
٧٥٤
٧٥٥
٧٥٦
٧٥٧
٧٥٨
٧٥٩
٧٦٠
٧٦١
٧٦٢
٧٦٣
٧٦٤
٧٦٥
٧٦٦
٧٦٧
٧٦٨
٧٦٩
٧٧٠
٧٧١
٧٧٢
٧٧٣
٧٧٤
٧٧٥
٧٧٦
٧٧٧
٧٧٨
٧٧٩
٧٨٠
٧٨١
٧٨٢
٧٨٣
٧٨٤
٧٨٥
٧٨٦
٧٨٧
٧٨٨
٧٨٩
٧٩٠
٧٩١
٧٩٢
٧٩٣
٧٩٤
٧٩٥
٧٩٦
٧٩٧
٧٩٨
٧٩٩
٨٠٠
٨٠١
٨٠٢
٨٠٣
٨٠٤
٨٠٥
٨٠٦
٨٠٧
٨٠٨
٨٠٩
٨١٠
٨١١
٨١٢
٨١٣
٨١٤
٨١٥
٨١٦
٨١٧
٨١٨
٨١٩
٨٢٠
٨٢١
٨٢٢
٨٢٣
٨٢٤
٨٢٥
٨٢٦
٨٢٧
٨٢٨
٨٢٩
٨٣٠
٨٣١
٨٣٢
٨٣٣
٨٣٤
٨٣٥
٨٣٦
٨٣٧
٨٣٨
٨٣٩
٨٤٠
٨٤١
٨٤٢
٨٤٣
٨٤٤
٨٤٥
٨٤٦
٨٤٧
٨٤٨
٨٤٩
٨٥٠
٨٥١
٨٥٢
٨٥٣
٨٥٤
٨٥٥
٨٥٦
٨٥٧
٨٥٨
٨٥٩
٨٦٠
٨٦١
٨٦٢
٨٦٣
٨٦٤
٨٦٥
٨٦٦
٨٦٧
٨٦٨
٨٦٩
٨٧٠
٨٧١
٨٧٢
٨٧٣
٨٧٤
٨٧٥
٨٧٦
٨٧٧
٨٧٨
٨٧٩
٨٨٠
٨٨١
٨٨٢
٨٨٣
٨٨٤
٨٨٥
٨٨٦
٨٨٧
٨٨٨
٨٨٩
٨٩٠
٨٩١
٨٩٢
٨٩٣
٨٩٤
٨٩٥
٨٩٦
٨٩٧
٨٩٨
٨٩٩
٩٠٠
٩٠١
٩٠٢
٩٠٣
٩٠٤
٩٠٥
٩٠٦
٩٠٧
٩٠٨
٩٠٩
٩١٠
٩١١
٩١٢
٩١٣
٩١٤
٩١٥
٩١٦
٩١٧
٩١٨
٩١٩
٩٢٠
٩٢١
٩٢٢
٩٢٣
٩٢٤
٩٢٥
٩٢٦
٩٢٧
٩٢٨
٩٢٩
٩٣٠
٩٣١
٩٣٢
٩٣٣
٩٣٤
٩٣٥
٩٣٦
٩٣٧
٩٣٨
٩٣٩
٩٤٠
٩٤١
٩٤٢
٩٤٣
٩٤٤
٩٤٥
٩٤٦
٩٤٧
٩٤٨
٩٤٩
٩٥٠
٩٥١
٩٥٢
٩٥٣
٩٥٤
٩٥٥
٩٥٦
٩٥٧
٩٥٨
٩٥٩
٩٦٠
٩٦١
٩٦٢
٩٦٣
٩٦٤
٩٦٥
٩٦٦
٩٦٧
٩٦٨
٩٦٩
٩٧٠
٩٧١
٩٧٢
٩٧٣
٩٧٤
٩٧٥
٩٧٦
٩٧٧
٩٧٨
٩٧٩
٩٨٠
٩٨١
٩٨٢
٩٨٣
٩٨٤
٩٨٥
٩٨٦
٩٨٧
٩٨٨
٩٨٩
٩٩٠
٩٩١
٩٩٢
٩٩٣
٩٩٤
٩٩٥
٩٩٦
٩٩٧
٩٩٨
٩٩٩
١٠٠٠

عاطنا م سنان إلى داود			عاطنا م لتجبر المنذر			عاطنا م سنان إلى داود			عاطنا م لتجبر المنذر		
صحيح	غلط	م	صحيح	غلط	م	صحيح	غلط	م	صحيح	غلط	م
١	٢٣	١	١	٢٣	١	١	٢٣	١	١	٢٣	١
٢	٣٤	٢	٢	٣٤	٢	٢	٣٤	٢	٢	٣٤	٢
٣	٢٣	٣	٣	٢٣	٣	٣	٢٣	٣	٣	٢٣	٣
٤	٢٣	٤	٤	٢٣	٤	٤	٢٣	٤	٤	٢٣	٤
٥	٢٣	٥	٥	٢٣	٥	٥	٢٣	٥	٥	٢٣	٥
٦	٢٣	٦	٦	٢٣	٦	٦	٢٣	٦	٦	٢٣	٦
٧	٢٣	٧	٧	٢٣	٧	٧	٢٣	٧	٧	٢٣	٧
٨	٢٣	٨	٨	٢٣	٨	٨	٢٣	٨	٨	٢٣	٨
٩	٢٣	٩	٩	٢٣	٩	٩	٢٣	٩	٩	٢٣	٩
١٠	٢٣	١٠	١٠	٢٣	١٠	١٠	٢٣	١٠	١٠	٢٣	١٠
١١	٢٣	١١	١١	٢٣	١١	١١	٢٣	١١	١١	٢٣	١١
١٢	٢٣	١٢	١٢	٢٣	١٢	١٢	٢٣	١٢	١٢	٢٣	١٢
١٣	٢٣	١٣	١٣	٢٣	١٣	١٣	٢٣	١٣	١٣	٢٣	١٣
١٤	٢٣	١٤	١٤	٢٣	١٤	١٤	٢٣	١٤	١٤	٢٣	١٤
١٥	٢٣	١٥	١٥	٢٣	١٥	١٥	٢٣	١٥	١٥	٢٣	١٥
١٦	٢٣	١٦	١٦	٢٣	١٦	١٦	٢٣	١٦	١٦	٢٣	١٦
١٧	٢٣	١٧	١٧	٢٣	١٧	١٧	٢٣	١٧	١٧	٢٣	١٧
١٨	٢٣	١٨	١٨	٢٣	١٨	١٨	٢٣	١٨	١٨	٢٣	١٨
١٩	٢٣	١٩	١٩	٢٣	١٩	١٩	٢٣	١٩	١٩	٢٣	١٩
٢٠	٢٣	٢٠	٢٠	٢٣	٢٠	٢٠	٢٣	٢٠	٢٠	٢٣	٢٠
٢١	٢٣	٢١	٢١	٢٣	٢١	٢١	٢٣	٢١	٢١	٢٣	٢١
٢٢	٢٣	٢٢	٢٢	٢٣	٢٢	٢٢	٢٣	٢٢	٢٢	٢٣	٢٢
٢٣	٢٣	٢٣	٢٣	٢٣	٢٣	٢٣	٢٣	٢٣	٢٣	٢٣	٢٣
٢٤	٢٣	٢٤	٢٤	٢٣	٢٤	٢٤	٢٣	٢٤	٢٤	٢٣	٢٤
٢٥	٢٣	٢٥	٢٥	٢٣	٢٥	٢٥	٢٣	٢٥	٢٥	٢٣	٢٥
٢٦	٢٣	٢٦	٢٦	٢٣	٢٦	٢٦	٢٣	٢٦	٢٦	٢٣	٢٦
٢٧	٢٣	٢٧	٢٧	٢٣	٢٧	٢٧	٢٣	٢٧	٢٧	٢٣	٢٧
٢٨	٢٣	٢٨	٢٨	٢٣	٢٨	٢٨	٢٣	٢٨	٢٨	٢٣	٢٨
٢٩	٢٣	٢٩	٢٩	٢٣	٢٩	٢٩	٢٣	٢٩	٢٩	٢٣	٢٩
٣٠	٢٣	٣٠	٣٠	٢٣	٣٠	٣٠	٢٣	٣٠	٣٠	٢٣	٣٠
٣١	٢٣	٣١	٣١	٢٣	٣١	٣١	٢٣	٣١	٣١	٢٣	٣١
٣٢	٢٣	٣٢	٣٢	٢٣	٣٢	٣٢	٢٣	٣٢	٣٢	٢٣	٣٢
٣٣	٢٣	٣٣	٣٣	٢٣	٣٣	٣٣	٢٣	٣٣	٣٣	٢٣	٣٣
٣٤	٢٣	٣٤	٣٤	٢٣	٣٤	٣٤	٢٣	٣٤	٣٤	٢٣	٣٤
٣٥	٢٣	٣٥	٣٥	٢٣	٣٥	٣٥	٢٣	٣٥	٣٥	٢٣	٣٥
٣٦	٢٣	٣٦	٣٦	٢٣	٣٦	٣٦	٢٣	٣٦	٣٦	٢٣	٣٦
٣٧	٢٣	٣٧	٣٧	٢٣	٣٧	٣٧	٢٣	٣٧	٣٧	٢٣	٣٧
٣٨	٢٣	٣٨</									

تكملة كتاب تكملة المستدرک									
صفحة	سطر	خطا	صواب	صفحة	سطر	خطا	صواب	صفحة	سطر
١٦	٣٢	بسط	بسط	٢٤	١٠	والجبارة	والجبارة	٢٤	١٠
٢٨	٢١	يؤذن	يؤذن	٢٥	٢٥	ابنا	ابنا	٢٥	٢٥
٥٦	٣٠	تصرف	تصرف	٢٥	٢٥	النهباج	النهباج	٢٥	٢٥
١٣٨	١٣	الراجلين	الراجلين	٢٥	٢٥	السا	السا	٢٥	٢٥
١٥٢	٢٩	مطوت	مطوت	٢٥	٢٥	ليبره	ليبره	٢٥	٢٥
غلطنا منه في بعض نسخ ابن ابي									
٤	١٠	خطا	صواب	٢٥	٢٥	السا	السا	٢٥	٢٥
١٩	٢٣	ابو سليمان الخطابي	ابو سليمان الخطابي	٢٥	٢٥	بنو اسرائيل	بنو اسرائيل	٢٥	٢٥
٨	٢٠	وفال قسرك	وفال قسرك	٢٥	٢٥	الاسدي	الاسدي	٢٥	٢٥
١٣	١٥	بالعقرو على	بالعقرو على	٢٥	٢٥	شقيق	شقيق	٢٥	٢٥
١٤	١٦	الى برناسة	الى برناسة	٢٥	٢٥	النياب	النياب	٢٥	٢٥
١٥	١٧	عن ابن عباس	عن ابن عباس	٢٥	٢٥	شقيق	شقيق	٢٥	٢٥
١٦	١٨	ابن عباس	ابن عباس	٢٥	٢٥	رواية	رواية	٢٥	٢٥
١٧	١٩	ابن عباس	ابن عباس	٢٥	٢٥	الحاش	الحاش	٢٥	٢٥
١٨	٢٠	ابن عباس	ابن عباس	٢٥	٢٥	ثمان	ثمان	٢٥	٢٥
١٩	٢١	ابن عباس	ابن عباس	٢٥	٢٥	سقاء	سقاء	٢٥	٢٥
٢٠	٢٢	ابن عباس	ابن عباس	٢٥	٢٥	حدثني	حدثني	٢٥	٢٥
٢١	٢٣	ابن عباس	ابن عباس	٢٥	٢٥	ارض	ارض	٢٥	٢٥
٢٢	٢٤	ابن عباس	ابن عباس	٢٥	٢٥	علقوا	علقوا	٢٥	٢٥
٢٣	٢٥	ابن عباس	ابن عباس	٢٥	٢٥	علقا	علقا	٢٥	٢٥
٢٤	٢٦	ابن عباس	ابن عباس	٢٥	٢٥	حنينا	حنينا	٢٥	٢٥
٢٥	٢٨	ابن عباس	ابن عباس	٢٥	٢٥	شقيق	شقيق	٢٥	٢٥
٢٦	٢٩	ابن عباس	ابن عباس	٢٥	٢٥	صح	صح	٢٥	٢٥
٢٧	٣٠	ابن عباس	ابن عباس	٢٥	٢٥	كفها	كفها	٢٥	٢٥
٢٨	٣١	ابن عباس	ابن عباس	٢٥	٢٥	تريد	تريد	٢٥	٢٥
٢٩	٣٢	ابن عباس	ابن عباس	٢٥	٢٥	العرني	العرني	٢٥	٢٥
٣٠	٣٣	ابن عباس	ابن عباس	٢٥	٢٥	اني	اني	٢٥	٢٥

و واضح بود که این مضمون میسر شده پس حق تعالی و تصنیف خوشی محفوظ کرد که کسی حیل و سانگ را نکرده طبع فرمایا که قصد تحریرین نه حسب قانون مجرم بود

اور یہ کتابیں طبع انصاری دہلی سے اور دوکان نذر حسین تاجر کتبہ دہلی درجہ بالا
 سے بھی مل سکتی ہیں۔ ۱۹۱۱ء

14543	14543
14543	14543
14543	14543

To: www.al-mostafa.com